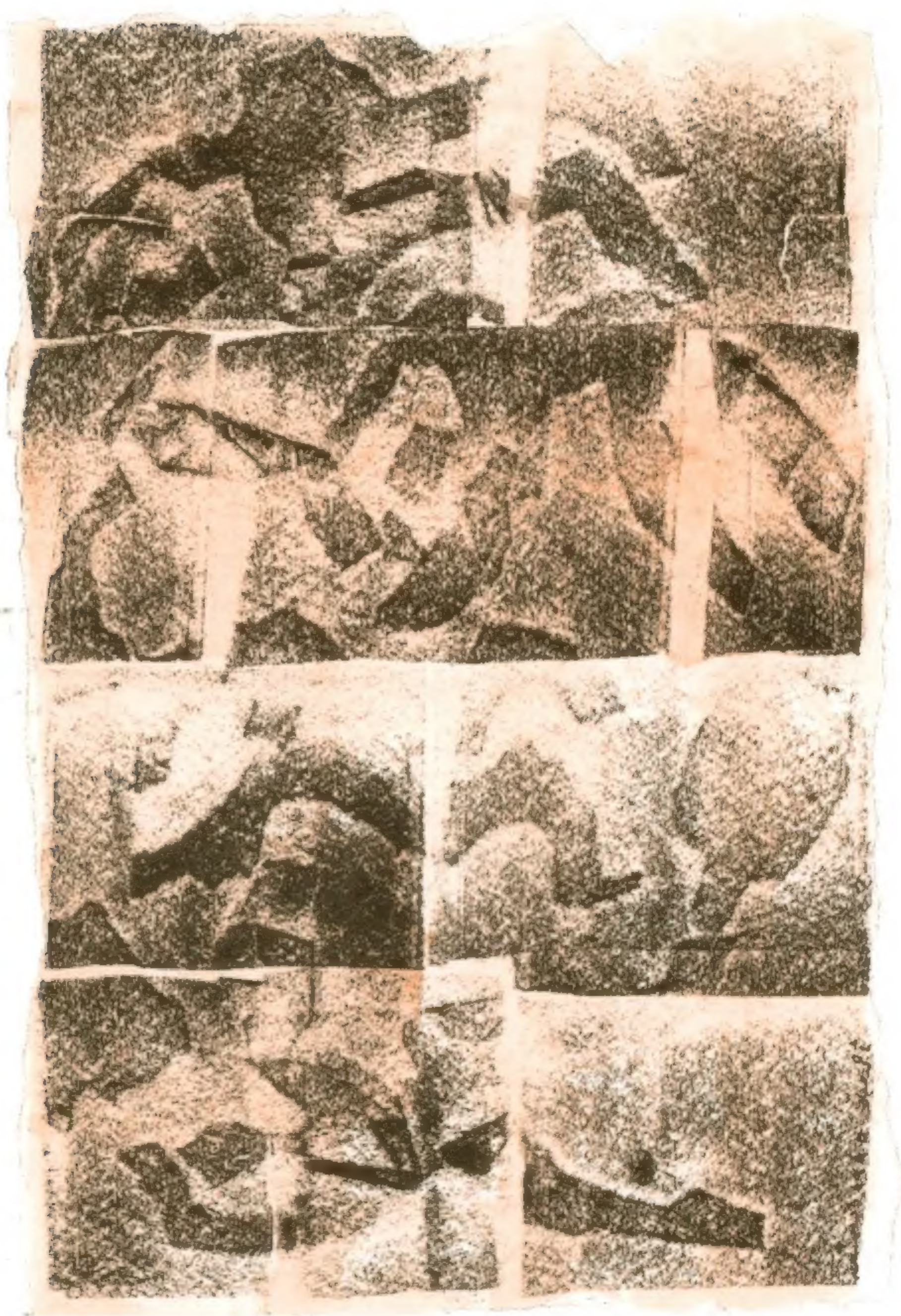


عبد السلام المسدي

قضية البنيوية

دراسة ونماذج



دار الجنود للنشر - قزو مصر

تبادل ٢٠١٠

وزارة الثقافة و المحافظة على التراث -

المكتبة الوطنية

الجمهورية التونسية

قضية البنيوية

دراسة ونماذج

© 1995 جميع الحقوق محفوظة لدار الجنوب للنشر

79 نهج فلسطين - 1002 تونس

ISBN 9973 - 703 - 55 - 3

تقديم

أيها القارئ الكريم :

هذا الكتاب وضعناه لنسجل به موقفا حول قضية فكرية هي من أبرز ما عرف عصرنا من القضايا : نخصت الفلاسفة وتهافت عليها النقاد وأحدثت تباينا بين المؤرخين، ثم التبس أمرها بيننا واصطبغت في مناخنا العربي بما لم تصطبغ به عند غيرنا، تلك هي قضية البنيوية. وإذا كنا طرفا من أطراف هذا الموضوع فلأننا أردنا أن ندلي عبر هذا الكتاب بشهادة فكرية مزدوجة، لذلك وضعناه على نمط خاص فصلنا فيه بين ركنين كان من حقهما أن يتمازجا وهما ركن الدراسة وركن النماذج، ولكننا آثرنا فصلهما لتحقيق جملة من الغايات المبدئية والمنهجية والبيداغوجية.

ففي القسم الأول نقدم دراسة تأليفية حاولنا فيها بحث مشكلة البنيوية في أعماقها المختلفة، وقد عاجلنا الموضوع من منطلق جملة من الحيرات الفكرية المتداخلة التي كانت قضية البنيوية فيها بمثابة عماد الدوران في مفترق من المسالك، وقد كان حافظنا الخفي هو التساؤل في كل حين عن وجه الهوية المعرفية في الفكر البنيوي من خلال العلاقات الممكنة بينه وبين سائر حقول المعرفة، إلى جانب التساؤل عما طرأ على هذا الفكر من انسلخات مختلفة سواء بمفعول التحول الذاتي أو بمفعول الانتقال من بيئة ثقافية أجنبية إلى بيئة الثقافة العربية.

وقد أوصلنا التمحيص إلى ضبط جملة من المداخل حاولنا النفاذ من خلالها إلى فك أسرار القضية الأم، وتبين لنا بعد الروية أنها هي الأبعاد التي

تضافرت على إكساب البنيوية قيمتها، وهذه الأبعاد التي كانت بمثابة المحطات الفرعية في دراستنا هي على التوالي : البعد التكويني والبعد المنهجي والبعد الفلسفي فالبعد المعرفي فالبعد المذهبي ثم البعد النقدي وأخيرا البعد التربوي.

أما القسم الثاني فيمثل المادة التحليلية التي تقوم طرفا مقابلا للحصيلة التجريدية التي جاء عليها القسم الأول، وبهذا المنظور يمكن اعتبارها نماذج تشهد بما يفترضه موقفنا من مستندات ثم هي - إذا ما اتخذت في حد ذاتها - يمكن اعتبارها بمثابة "المنتخبات" في نصوص جمعناها بعد التحري الطويل والتعقب المكثف إذ كان غرضنا أن نتوصل في انتقائها بمعايير ثلاثة : تقديم صورة تمثيلية لمدى اتساع رقعة الاهتمام بقضية البنيوية بين مختلف حلقات الوطن العربي، وتقديم صورة نموذجية للحقول المعرفية التي استجاب روادها لجاذبية الفكر البنيوي، وفي نفس الوقت تقديم لوحة اختبارية ترسم ببعض الأمانة أصناف المواقع التي انتصب عليها الفكر المعاصر في لقاءه بهذه العضلة بين اعتناق ونقض ومزاوجة. واحتكاما لذلك صنفنا هذه المختارات على توزيع ثلاثي فيه يتدرج القارئ من منطق القضية إلى منطق النقيضة ثم يختم مطافه بجدلالية التأليف.

وقد سمنا كل باب من أبواب هذا القسم الثاني بمصطلح مخصوص فأطلقنا على الفصل الأول مصطلح التأسيس لأنه يضم نصوصا تتناول قضية البنيوية من موقع الوصف والتحليل بغية إبلاغ مضمون فكري جديد كثيرا ما انطوى على رؤية نقدية للأشياء ولكنه يتنزل في سياق تأسيس المعرفة المتجددة. وسمينا الفصل الثاني بالاعتراض وضمناه نصوصا كان هم أصحابها فيها التصدي بالمنهج البنيوي، وكان في كتابات بعضهم مدافعة فكرية هي من باب النقض الجدلي، وفي كتابات البعض الآخر مكافحة ذاتية هي إلى المواجهة العاطفية أقرب منها إلى الاحتجاج المستروي. واصطلحنا على الفصل الثالث بمصطلح التجاوز استنادا إلى مبدأ البحث عن المفهوم الجدلي السليم لكل من عملية مقارعة بين القضية والنقيضة، وقد أتينا في هذا الباب بنصوص ارتقى فيها أصحابها إلى مرتبة البحث عن أبعاد فكرية جديدة تخلص الرؤية المنهجية من قيود الموقف الوثوقي بصفة

عامة، وبهذا الاعتبار قدّرنا أن جدلية التركيب والتأليف ما لم تكن غايتها تجاوز العلاقة الضدية بتوظيفها إيجاباً فإنها تظلّ أسيرة للشكل.

أمّا هوية هذه النماذج فأغلبها مبتكر بالوضع وقليل منها المترجم، ولكن صيغتها التي نقدّمها عليها تتطلّب بعض التنبيه احتساباً لما قد ينال من أمانة البحث، فهذه "المنتخبات" ليست - في نصّها - شواهد بأعيانها إذ لم نتقيّد في ابتعاثها من مظانها بحرفية نصوصها وإن حرصنا كل الحرص على أن نصون مضامينها، جامعين في ذلك بين الوفاء للمصدر وتحقيق الغاية البيداغوجية، فالصورة التي نقدّمها عليها هي إلى نموذج الاقتباس أقرب منها إلى نموذج الشواهد، ولما كان في كل اقتباس تصرف فإن أوجه التصرف التي عمدنا إليها تدور - في ضرب أوّل - على معالجة بعض المصطلحات توخياً لتماثل نسق الدوال ولا سيما في المفاهيم الأمّيات. والضرب الثاني من التصرف يتمثل في تركيب أجزاء النص عن طريق الاقتطاع إمّا اختزالاً لبعض الاستطرادات وإمّا تجميعاً لما من شأنه أن يوضّح الغرض الذي قصدنا إليه عند كل نصّ، وهو ما نجلوه في كلّ مرّة بواسطة العنوان الذي نصوغه فنضعه دليلاً على كلّ نصّ. وأمّا الصنف الثالث من التصرف ولعله أقلّ تواتراً فيتمثل في ما عمدنا إليه من إعادة صياغة بعض أجزاء النص حتى تفارق لغته أسلوب النصوص المنقولة عنها إما بالتصريح، وذلك مع الكتابات المترجمة، وإما بالتضمن عند استلهاهم القراءات الأجنبية.

فلعلنا بهذا الأسلوب من التصنيف نحقق - أيها القارئ الكريم - غايتنا الأساسية وهي الإدلاء بشهادة مزدوجة ثم استدعاؤك إلى حولة فكرية بين منعطفات قصة البنيوية عسى أن تتوسل بما نقدمه لك إلى صياغة موقف تشاطرنا به الرأي أو تتجاوزنا فيه.

القسم الأول

البنوية والمعرفة

1. البعد التكويني

عندما كان فارينان دي سوسير يلقي محاضراته في العلوم اللغوية على منابر جامعة جنيف بين سنة 1907 وسنة 1913 ما كان يظن أنه كان يرسّي قواعد منهج معرفي ستتجاوز آثاره سياج العلم اللغوي فيكتسح علوم الإنسان غازيا إياها غزو المنتصرين بلا عناء كبير، ذلك أنه وهو يقدم عصارة تصوّراته النظرية في شأن هذه الآلة العجيبة التي هي الجهاز اللغوي لدى الكائن البشري ما كان في عخطه أن يتمرد على أسلوب النظر الذي ساد المعرفة حينذاك، ولا أن يعلن العصيان عن النهج الذي كان الجميع يتوسلون به في علوم اللغة. وكيف يقصد سوسير إلى الخروج على العرف أو العدول عن مسالك العلم بوعي وتدبير وهو الابن البار للمناخ المعرفي الذي ساد عصره فشيدت به اللغويات التاريخية على وتيرة المنهج المقارن، والحقيقة أن علوم اللغة لم تكن في تلك السيل إلا ممثلة للمناخ المعرفي العام الذي ترسّخ طيلة القرن التاسع عشر فساد الفكر الإنساني وقوامه منزعان بهما تحدّدت فلسفة المناهج : أولهما منزع الوعي بأثر التاريخ وفعله في صيرورة الإنسان، وثانيهما منزع البحث عن القوانين المتحركة في كل الظواهر سواء ما كان منها طبيعيا أو إنسانيا.

في هذا المناخ المعرفي كان سوسير لغويا وفيما لروح عصره شبّا واكتهل ابنا بارا للغويات التاريخية فكان في كل ما أنجزه من أبحاث نحويا مقارنا كأمثل ما يكون النحوي المقارن، ولكن كانت معلوماتنا عن حياة هذا العالم اللغوي ضئيلة الإفادة فإتانا نكاد نجزم بأن السنوات الأخيرة التي قضّاها من حياته متفرّغا للتدريس في شبه انقطاع عن مواصلة البحث إنجازا ونشرا إنما تعزى - فيما قد تعزى إليه - إلى بداية وعي نقدي تجاه المنهج الذي سيطر على المعرفة اللغوية ضمن سيطرته على المعارف عامة وسبق له أن كان صوتا آمينا من أصواته وملتزمًا أليفا بين دعائه. ولكن لم يبلور سوسير ذلك بالبحث العلمي المتعارف فإن دروسه قد كشفت حيرة

فكرية تجاه ما أغرق فيه العلم البشري من نهج تاريخي مطلق. ولا شك أن واسطة العقد في دروس سوسير تتمثل في إرسائه نقض مقولة التاريخ من حيث هي السلطة المطلقة على صعيد المعرفة وذلك بترشيح البديل المنهجي لفحص الظواهر وهو مقولة الآنية التي ستكون بمثابة النطفة التي حملت الجنين البنيوي على حد ما مثل العلم اللغوي الرحم التي تَخَلَّت فيها البنيوية نطفة فعلة فمولودا راسيا.

وإذ لم يكن غرضنا في هذا المقام أن نسهب في تحليل الرابطة المبدئية بين مفهوم الآنية ومتصور البنية ولا أن نشرح الخلفيات السببية التي جعلت المعرفة اللغوية تتأهل تاريخيا أكثر من المعارف الأخرى لخوض ملحمة التغير المنهجي فإننا نكتفي بالتأكيد على أن البعد اللغوي في قضية البنيوية يتنزل منزلة البعد التكويني، فقصة النشأة بالنسبة إلى الفكر البنيوي تبدأ من محاصيل اللغة الطبيعية لا كما هي في ذاتها فحسب ولكن كما يتلقاها المتلقي، والطريقة التي بها يتقبل الإنسان اللغة هي التي في كل حيثياتها تمكن هذا الجهاز الإبلاغي من أداء وظيفته التعبيرية، وتحقيق له ميزته التواصلية. ومن أهم ما يتعين التنبيه إليه في هذا السياق أن استعمال الإنسان اللغة بالأسلوب المستوفي لسلامتها يظل رهين شرطين جوهريين، الأول أن يكون كل من المتكلم والسامع في لحظة تحاورهما غافلين غفلة تامة عن وجودها التاريخي، ونعني بذلك أن الإنسان لا يستطيع أن يستعمل اللغة وهو في نفس الوقت يفكر في بعدها التاريخي من حيث معطياتها الصوتية أو مقوماتها النحوية أو مراحل تطورها الدلالي، فهو في حين تعامله مع اللغة بشأ أو تلقيا يتعاطاها كموجود آني متكامل في لحظة وجوده، ولو رام أحدهما أن يعبر عن أبسط الآراء فانطلق يؤلف لفكرته أيسر الجمل ثم خطر له ألا ينطق بكلمة إلا بعد أن يستوفي بوعيه تاريخها صوتيا وصرفيا وداليا لتعطّل الإبلاغ ولتعذر على الجهاز اللغوي أداء وظيفته.

والشرط الثاني هو أن كلاً من المتكلم والسامع مضطرب إلى أن يتجاوز ساعة المحاورة الوجود الفردي لأجزاء الكلام بحيث ينعدم وعيه بأجزاء من حيث هو جزء، فلا يفكر في الكلمة بمفردها من خلال الجملة

ولا في الحرف من خلال الكلمة ولا حتى في الجملة مستقلة عن سياقها التركيبي. ومن الهين علينا أن نتخيل كيف تتعطل وظيفة الكلام لو أراد أحد ضوفي المحاورة أن يتوصل إلى دلالة الخطاب من خلال كل جزء من أجزائه مستقلا عن سائر العناصر المكونة للسياق.

فوجه الدقة إذن هو أن اللغة كائن تاريخي وظاهرة مركبة ثم إنها تنزل حتما في الزمن بحكم توالي أجزائها عند الإفضاء عنصرا عقب عنصر، ولكنها مع كل ذلك لا تؤدي وظيفتها إلا عندما يتنفي في وعي مستعملها كل من وجودها التاريخي عبر الزمن ووجودها الفردي عبر الأجزاء.

إن نحتم انتفاء التعامل الزماني مع مقومات اللغة ساعة استخدامها هو الذي يقوم حسب رأينا سببا مباشرا لتولد ضابط جديد في فك أسرار الظاهرة اللغوية، وهذا الضابط هو ارتباط وظيفة الكلام البشري بالنسق الذي تتركب عليه أجزاؤه بحيث تغدو القيمة الأساسية لكل خطاب بشري لا في طبيعته الذاتية وإنما في كيفية تركيب عناصره مما يتقبله المتقبل بنفس المعيار الذي ركبه عليه صاحبه.

فإذا استقام في تصورنا هذا الملمح الفريد من ملامح اللغة الطبيعية تسنى لنا أن نزعّم بأن لحظة التقاء الوعي بتركيب الكلام مع الوعي بحتمية استيعابه تلقائيا بدون مراوحة زمنية هي التي تمثل البرهة البنيوية : نعني الومضة التي تجلو فكرة البنيوية في أعماقها الجينية. فكل ما في اللغة بناء، فيه المعمار الظاهر الجلي، وفيه النسيج المجرد الخفي، ولكن ليس شيء من البنية اللغوية إلا والإنسان إذا رام استجلاءه في ذاته تعيّن عليه أن يتجاوز اللحظة الآنية ليندرج رفقة شاهده على محور الصيرورة الزمنية، وهكذا ينكشف ما في اللغة - آيا كانت تجلياتها - من تقابلات تحكمها القيمة الخلافية، فالأصوات تتفارق للتقابل الذي بين أجزائها من حيث السمات، والكلمات تتمايز للتباين الذي يحصل بين مركباتها الصوتية، وكذلك الشأن مع الجمل إذا اتسقت، ولكل لغة من اللغات البشرية نسيج خاص من العلاقات التقابلية بما تحمله أجزاؤها من قيم خلافية.

وبما أن غرضنا في هذا السياق هو استجلاء مكان الولادة البنيوية فلننا نروم التأكيد على أن ارتباط الفكر البنيوي جتينا باللسانيات قد كان ارتباطا بالمعرفة اللغوية من خلال اقتراحه بالظاهرة اللغوية ذاتها، فمن غير الصواب الظن بأن علم اللسان الحديث قد أنجب البنيوية بمحض تحوّل منهجي، وإنما الصواب أن نقول بأن اللسانيات قد أتاحت ظروف الوعي بما كان مستترا في خبايا اللغة الطبيعية، فاللغة هي الرحم الأولى لنشأة المعيار البنيوي إذ هي عبر هندستها المتجدّدة وتلازمها الوظيفي مع اللحظة التواصلية تمثل صورة الانبناء كأحسن ما يكون التصوير، وهذا الذي نذهب إليه لا يغمط في شيء فضل اللسانيات ولكنه يحاول أن يوازن بقسطاس الدقة بين فضل العلم على موضوعه وفضل موضوع العلم على العلم ذاته.

على أن الأمر يتخطى هذا الفصل الأولي لتتوالج فيه مستويات أخرى، فلئن أغدقت اللغة على المعارف المتصلة بها بالرسم المعماري الذي أبان عن البؤرة البنيوية فيها فإنّ المعرفة اللسانية بعد أن استوعبت الموقف الجديد من الجهاز الإبلاغي الأوفى قد استقطبت الفكرة البنيوية فجعلت ملامحها وصقلت المفاهيم المؤدية لها، ومن أبرز ما استحدثته في هذا المجال والذي لولاه لكانت البنيوية سقطا أو مؤرودا هو إدخال عامل النسبية في تقدير الظواهر والتخلي نهائيا عن ناموس الإطلاق الذي قيّد العلم اللغوي تاريخا طويلا.

أما مفتاح هذا التحول الجذري فيتمثل في التمييز الذي علينا أن نعتبر به في تحليلنا للغة بين الزمن الطبيعي، وهو البعد الموضوعي لتوالي الأحداث وتعاقب أجزاء الكلام المعبر عن تلك الأحداث، والزمن التقديري الذي هو موقف افتراضي يقوم على القيمة الاعتبارية للأشياء كما تعبّر عنها اللغة.

فمما لا جدوى اليوم في الاستدلال عليه هو أن حقائق الأمور تسلك سبيلها عبر ألفاظ اللغة فتتخذ لها ظللا لتحوّل إلى صورة ما من صور الإدراك يتعامل معها الواحد من المتحاورين باللغة تعاملًا قلما يتطابق

تطابقا مثاليا مع تعامل الآخرين وإياها بدءا بمن هو بصدد التخاطب معهم أحيانا.

وهذا الزمن التقديري هو بالتحديد جوهر للفكرة البنيوية وهو بالتالي المعين الذي تستمد منه سطوتها المنهجية، وما لم نوفه حقه من الكشف والاستبيان فإن تأريخنا للبنيوية في قصة نشأتها سيظل منقوصا فتعثره أعراض الخلط بين ما هو لصيق به وما هو طارئ عليه.

تلك هي إذن مقومات التصاهر الأولي بين اللسانيات والبنيوية بما يجعل للبعد اللغوي في هذه القضية المعقدة عمقا تكوينيا، فإذا جئنا إلى استقرار الأحداث التي تعاقبت على الفكر البنيوي في العصر الحديث وما تلاها من تحولات جعلت هذا الجنين التاريخي بمثابة الجذع الذي انبثقت منه أفنان متعددة سرى ملامحها فيما سيأتي، لاحظنا أن الفكر الغربي عموما والفرنسي منه على وجه التحديد قد كان في أغلب الأحيان على وعي دائم بهذا الارتباط الجيني بين فكرة البنية ومرتكزها اللغوي سواء في ذلك الظاهرة اللسانية ذاتها أو المعرفة المرتبة على فحصها بمنظار العلم الموضوعي.

ولئن طرأت على البنيوية بعض عوارض الطفرة في المناخ الثقافي الغربي كما سنتبينه عند تتبع سائر الأبعاد فإن الذي ظل من الثوابت هو أن الفكر البنيوي لم يتصل يوما من أمومة اللسانيات فكانت المرجع الأساسي في تحليل الظاهرة وفي تفسير حيثياتها الفكرية.

أما في حقلنا العربي فلئن شاع التسليم بهذه المقومات التاريخية فإن الوعي بهذا الارتباط في أعماقه التكوينية قد مثل الحلقة المفقودة في غالب الأحيان مما جعل سجوف الالتباس تتكاثر بقدر انفصام البنيوية العربية عن أرومتها اللغوية، ولهذا السبب كان أكثر البنيويين توازنا هم الذين كانت لهم أواصر ارتباط بالمعرفة اللسانية سواء بالاختصاص أو المتابعة، وكثيرا ما كان يخفى مع ذلك على بعضهم خطأ التمايز بين منشأ البنية في اللغة البشرية ذاتها ومنشأ الصورة البنيوية كما تتجلى من خلال المعرفة المتصلة بالظاهرة اللغوية كما أسلفنا عند تدقيق الأمر بين العلم وموضوع العلم.

تلك هي الصورة التكوينية التي تراءى لنا والتي نعدّها مفتاحاً
جوهرياً يمكننا من إعادة فحص القضية بغية إدراك ما خفي منها لا سيما
والخيرة التي تحفزنا هي كما أوضحناه عند التمهيد من مرتبتين : تعقب
قصة البنيوية في ذاتها وتعقبها كما نمت وازدهرت في مناخ ثقافتنا العربية.

2. البعد المنهجي

إنّ ما نشي به على ذلك البعد اللغوي الذي قدّرنا أنه البعد التكويني من الناحية الزمانيّة هو البعد المنهجي، ذلك أنّ البنيوية بمجرّد انبثاقها من حنايا المعرفة المتصلة باللغة ثرائت شكلا من أشكال معالجة الظواهر أكثر مما هي مضمون معرفي محدّد، والذي هيأها لذلك هو تباين وجهات النظر في تناول الظاهرة اللغوية نفسها. ولئن تعددت المدارس اللسانية بما حملته من تيارات نظرية بين ذهني وتوزيعي وتوليدي فإن قيام لسانيات تنعت نفسها بنعت البنيوية يشكل لمن يفحص القضية اليوم في منعطفاتها التاريخية حالة غريبة، إذ لا يمكن بعد الذي تبيناه أن يطمئن المستقرى اطمئنانا بديهيّا لتحوّل البنيوية، وهي التي نبعت من المعرفة اللغوية، إلى معطى منهجي في ذات اللغة ينافس في تناولها عديد المناهج المغايرة، فكأنّ من بديهيات الأمور أن البحث في اللغة إنّما هو البحث في بنيتها فيكون النعت الواسم من فائض القول.

على أنّنا إذا حاولنا فضّ هذا الإشكال المبدئي فإنه لا يتبادر لنا من تفسير إلّا بالعودة إلى تفكيك مفهوم البنية في ارتباطها باللغة، وكلّ التحليلات تعود إلى احتمالين تفسيريّين، فإن كان المقصود بنسبة البنيوية إلى المجال اللغوي هو اعتبار اللغة ذاتها بناء طبيعيا ليس للباحث من هدف إلّا استخراج نسقه وتصوير معماره الهندسي فإن كل علم لغوي هو بنيوي بالضرورة، وإذ ذاك فاللسانيات إمّا أنّها بنيوية أو لا تكون. وإن كان المقصود بنسبة البنيوية إلى المجال اللغوي هو اعتبار أن وظيفة العلم اللغوي تتمثل في استنباط نسق فكري تتحوّل في نطاقه المعرفة اللغوية إلى نظام محكم البناء بحيث يصبح العلم بمثابة البنية الصورية فإنّ اللسانيات عندئذ يمكن لها أن تكون بنيوية كما يمكن لها ألا تكون.

وفي كلتا الحالتين فإنّ ممّا يزيد العلاقة بين الطرفين تعاضلا أنّ البنية التي يبحث عنها الإنسان في صميم اللغة الطبيعية ثمّ يستخرجها مؤديا

إياها على منوال ما يستنبطه الفكر من الظواهر المدروسة تختلف مرتبتها بحسب سلم ثلاثي متراكب الدرجات : فقد يقف بها عند حدّ البنية الوصفية حيث يكون محور عمله استقراء محضاً يقرب المتألفات ويقابل بين المتنافرات ويجمع بين المحاصيل من هذه وتلك. وقد يتعدى ذلك إلى البنية التحليلية فيكون غرضه تركيب المعطيات المختلفة بعد تفكيكها وهو ما يتطلب حركة ذهاب وإياب من الكلّ إلى الأجزاء ومن الأجزاء إلى الكلّ. وقد يتخطى ذلك فيرتقي إلى البحث عن البنية التفسيرية حيث يكون مرماه تعليل العلاقات بعد الوقوف عليها، وشرح انتظام البناء بعد اشتقاق قرائنه من ذاته أو من الحثيات الملازمة له في وجوده وتحولاته.

والحاصل هو أن البنيوية في مستوى معيّن من تاريخها الموضوعي ثم في مستوى مصاحب من تقدير الآخذين بها غير مختلف المراتب الفكرية قد استقامت منهجاً في تناول الظواهر أكثر منها شيئاً آخر، وقد تمثّلت جاذبيّتها في أنها قد انطلقت من اعتبار الكلام البشري نظاماً من العلامات الدالة ثم انبرى المختصون يعمّون هذه الفرضية على سائر الظواهر سواء أكانت طبيعية أم معنويّة كذلك التي تستوعب الأنشطة البشرية عموماً.

والذي نقف عليه اليوم بفضل الفارق الزمني الفاصل بيننا وبين طفرة المنهج البنيوي عند أهله هو أنّ انسياقاً قد حصل في هذا المضمار، فالمنطلق كان الحرص على استكشاف البنية الثانوية وراء الظواهر فإذا بالصيغة البنيوية تنسحب على العلوم المتعلّقة بتلك الظواهر وإذا بمفهوم البنية يتمازج بين موضوع العلم الذي هو الظاهرة المدروسة والعلم ذاته والذي هو مناط البحث في تلك الظاهرة المعيّنة.

هكذا اقترن التيار البنيوي بأسلوب البحث في مختلف المعارف: فلكلّ علم مادة، ولكلّ مادة بنية، ويكفي أن يحدّد الباحث المختص هدفه في استكشاف خصائص بنية تلك المادة حتى يطلق على نفسه أو يطلق عليه الآخرون صفة الباحث البنيوي، بل إنّ منهج البحث في حقل من المعارف إذا ارتسم لنفسه غاية الكشف عن العلاقات التي تنظم بها الأجزاء ليألف منها البناء الكلي تحمّ إدراجه في فلك البنيوية. وهذا هو الذي سوّغ اكتساح موجة التيار البنيوي للعلوم الطبيعية والرياضيات

وعلوم الحياة بعد غزوها للعلوم الإنسانية من التاريخ وعلم الاجتماع إلى علم النفس وعلم الأجناس البشرية فضلا عن علم الأدب كما سنفرده بالقول في باب لاحق. ولو رمنا الدقة في شهادة التاريخ لقلنا إن العلوم هي التي تسابقت تحت فعل الجاذبية البنيوية نحو إعتناق هذا المنهج الجديد بفضل ما اصطحبه من تقنيات في تحليل الظواهر الإنسانية قلما أفلت الباحثون من سحر إغرائها.

وبما أن غايتنا في هذه الدراسة ليست تتبع التطور التاريخي الذي عرفه المنهج البنيوي وإنما هي استنطاق مسيرة المعرفة المعاصرة بحثا عن خصائص الفكر البنيوي في ذاته أولا ثم في تفاعل الجداول الفكرية الأخرى معه فإننا نحاول أن نستبطن أبرز العوامل التي وفرت للبنيوية هذا الاستقطاب الفكري الفريد والتي كانت قواما لها من حيث هي بعد منهجي أساسا.

لعل أول ما يوأها هذه المتزلة حسب ما انتهى بنا إليه النظر والتمحيص من مواقع الممارسة الاختبارية والتجريد النظري أنها أمام تشتت الخصوصيات التي كانت العلوم تدعيها لنفسها، كل واحد منها يتمسك بما يميزه من غيره، تراءت وكأنها تقدم بديلا شاملا يستوعب ضمن فرضياته كل أصناف المعرفة البشرية، ويتمثل هذا البديل في اعتبار مضمون أي علم من العلوم إن هو إلا نسيج من الدوال هي بمثابة العلامات التي تحيل إلى مدلولات، ومجموع القرائن الرابطة بين هذه وتلك يمثل بنية ذلك العلم. ولئن عولت البنيوية في كل ذلك على ما تم اشتقاقه من الظاهرة اللغوية في أول الأمر فإن الجدل الذي استمر حول علاقة اللسانيات بعلم العلامات أيهما الأصل وأيهما الفرع قد جعلها تتسلل بين شقي الخلاف لتنفرد بطرافة هذا البديل السيميائي الموحد بين مسالك الاستقراء العلمي.

ومما هيا لها كذلك هذه السلطة الخاصة ما وفرتة من وسائل عملية عند استنطاق الظاهرة التي تكون موضوعا للبحث، وهذه الوسائل وإن لم تفارق بها السنن المعهودة فإنها قد تمكنت من تقديمها في ثوب جذاب يجمع بين البساطة الظاهرة والدقة المستترة، ومدار كل ذلك هو العملية

المزدوجة التي تتراوح بين التفكير والتركيب : تفكيك الأجزاء المكونة لمادة البحث كما لو أنها مادة خام ثم إعادة تركيبها بشكل يختلف عن الصورة التي جاءت عليها قبل مباشرتها بالتحليل، على أن عملية إعادة التركيب ليست واحدة بالضرورة وإنما يمكن أن تتعدّد وتتّوَع فتفضي إلى هندسات معمارية جديدة للواقع المدروس أو للظاهرة المستجلاة، وفي كلّ مرة يعمل المنهج البنيوي على إثبات أن الأجزاء إذا تركبت وفقا لثنائيات محدّدة أثّرت نظاما نسقيا هو إحدى الصور المنعكسة على مرآة البنية، ومن هذه الثنائيات نبع مجال خصب للرياضة الذهنية بحثا عن تطابق أو تقابل، وعن تماثل أو تباين، وعن تناظر أو تصاقب للوقوف من خلال ذلك على توافم أو مفارقة. كل هذا في مدّ وجزر بين متعة الظاهر عندما يشي بالمخفي، وسحر المستتر عندما يتكشف عبر السطح البادي، وبديهي أن المنهج - آيا كان مسلكه - إذا تحوّل إلى أداة طيعة تريك ما لا تراه بدونها أخذك بجاذبيّته فانسبت إليه مقتنعا أو مستسلما.

على أن حافزا ثالثا كان ضمن الأسباب التي أضفت على البنيوية هالة الريادة المنهجية ويتمثّل في أنها لما تحقّقت لها القدرة على إحكام تصنيف الأشياء وتوفّرت لها طاقة الاستدلال على تأليف الكليات انطلاقا من الأجزاء الذرية بدت وكأنّها المنهج المحقّق للموضوعية في الدرس كأبداع ما تكون الموضوعية، بل تجلّت كأنّها الطريقة التي تتجاوز سبل الذاتية ومسالك الارتسام الوجداني بل وتتخطى كل التباس انطباعي أو تقويم معياري. ولهذه الحيشيات جميعا غدت البنيوية كالناطق الفريد باسم المنهج العلمي بين أهلها، ومّا زادها اعتدادا بذلك أنها ضمن تقنياتها التطبيقية قد أولت دراسة ما غاب من الخصائص عند دراسة ما حضر من تلك الخصائص. ولأول مرة يتّضح جليا أن لانحجاب الأشياء في بعض المساقات من الدلالة ما يتجاوز في القيمة دلالتها لو أنها ذكرت، إذ من الدوال ما يفيد إذا غاب أكثر مما كان يدل لو استقام حاضرا. وكلّ هذا يعود إلى ارتباط الدلالة بمفهوم العلامة من حيث إن الشيء إذا ذكر كان علامة وإذا لم يذكر كان عدم ذكره في حدّ ذاته قرينة تقوم مقام العلامة الواسمة.

تلك هي البنيوية في زاويتها الثانية : الزاوية المنهجية، ولئن أثمرت البنيوية من حيث هي منهج عطاء متنوعا في مجال الفكر الغربي عامة والفرنسي منه خاصة كان من نتائجه تولّد أبعاد أخرى تكمل البعدين اللغوي والمنهجي سنتقفاها تباعا فإن تقويم القضية في مناخنا العربي تقويما نقديا من شأنه أن يوقفنا بعد التحرّي والتمحيص على استخلاصين اثنين:

أولهما أن البنيوية وإن احتلت منزلة واسعة في مجالنا العربي فإنها لم تنفذ بصفة جليّة وفاعلة إلاّ في نطاق الأدب كما سندققه حين نعرض للبعد النقدي، ومن المثير للاستغراب أن الاهتمام بنشوء بنيويات توزعت على مختلف الحقول المعرفية لم يكن في مناخنا العربي ذا شأن يذكر، بل لم نكد نرى من المختصين في علم التاريخ أو علم الاجتماع أو علم النفس مثلا من قد حاولوا تجسيم ريادات منهجية جديدة انطلاقا من جداول البنيوية. والأشدّ إثارة للتساؤل أن البنيوية لم تخلق في حقول البحث اللغوي لدينا ريادات متميّزة وإنّما قصارى ما حصل في هذا المضمار هو صورة عارضة من صور القضية تمثّلت في ما سمي بالمنهج الوصفي الذي استوى ضديدا لما سمي بالمنهج المعياري، وكلّ ما دار في هذا الموضوع من مساجلات لم يكن كفيلا ببعث وعي خاص بأصول القضية البنيوية وبالتالي لم يكن قادرا على ترسيخ لسانيات عربية تصدر عن هذا المنهج في تصوّره الإدراكي.

أمّا الاستخلاص الثاني فيكمن في أن البنيوية قد حققت في مجالات البحث العربي تأثيرا غير مباشر ولكنه كان تأثيرا عميقا ذا انعطافات مترامية الأبعاد، وقد تمثّل على وجه الخصوص في استلهام الباحثين لها - إن بقصد صريح أو بوعي غامض - عند إقدامهم على دراسة الماضي وفحص خباياه، فلقد كان المنظور البنيوي هو المسوّغ الحقيقي لعملية استكشاف التراث برؤية شمولية لا تتقيّد تقيّدا حرفيا بالترتيب الزمني لمفاصل التاريخ، ولا تدّعن بالضرورة لمنطق تسلسل الأحداث أو توألهما سواء بالتعاقب السببي أو بمحض ما اتّفق، وكان هذا الأسلوب في البحث هو المحقّق الأمين لمبدأ التعامل مع التاريخ على أساس الزمن الافتراضي بحيث يتوسل الباحث بمبدأ المجال التقديري فيدرس موضوعه من التراث كما لو أن الحقبة

الزمنية قد تجمعت في سكون آني سواء أكان المجال يعدّ بالسنوات أم بالعقود أم حتى ببعض القرون.

والذي يسرّ هذا المسلك المنهجي وعمّمه أنّه لم يرتد بالتصريح ثوب البنيوية وإنّما صيغ في متصوّر قديم في داله مستحدث في مدلوله ألا وهو مفهوم القراءة، فكانت الثمرة أن مناهج البحث العربي في حقول معرفية متنوّعة أصبحت تتعامل مع تاريخ الفكر دون رضوخ لنواميس الفكر التاريخي إذ تسنّى لها استقراء التراث في مادته التاريخية دون إذعان لتراتب التطوّر التاريخي.

3. البعد الفلسفي

ونأتي إلى الزاوية الثالثة التي من خلالها نواصل فحصنا النقدي لقضية البنيوية وهذه الزاوية هي زاوية البعد الفلسفي : ونبادر بالتنبيه إلى أن ترتيبنا لهذه الأبعاد لا يملية التوالي الزمني رغم أن البعدين السالفين - البعد التكويني والبعد المنهجي - سابقان فعلا على محور الزمن، ولكننا إذا نشدنا الدقة سلمنا بما كنا أسلفناه وهو أن فكرة البنية قد كانت بمثابة جذع الشجرة الذي تنامت منه أفنان متعددة متطافرة بعضها بالتزامن وبعضها بالتعاقب والمراوحة.

ومهما كان التوالج التاريخي فإن الاستقراء الموضوعي للأحداث يملئ انعطاف القيمة الفلسفية على القيمة المنهجية إذ كان متعينا أو كالمتمعن أن يفضي انغماس بعض المعارف في بوتقة النهج البنيوي وانغماس فكرة البنية في جدل التنظير العلمي إلى تأسيس تيار فكري ينطق باسم النظرية الجديدة محولا إياها من سمة المقاربة إلى صورة المدرسة المتكاملة.

وبصرف النظر عن الأسباب التاريخية التي تضافرت على تحويل قواعد المنهج إلى مضمون نظري مما سنعرّج عليه لماما فإن البنيوية وهي تقتحم منهجيا سبل المعرفة المعاصرة كأنما وجدت نفسها في ظرف تاريخي محمّلة حملا على أن تبلور لنفسها محتوى فكريا وعلى أن تقدّم نفسها كفلسفة مضادة وأن تنتصب في موقع النقض بدل طريق الاسترسال.

والحقيقة أن شيئا من هذا لم يخف على الدارسين وإنما الذي انحجبت عنهم بعض دقائقه وتفاوتوا في الإلمام بسياقه هو ارتباط البعد الفلسفي بالبعد التكويني وعلى وجه التحديد العلاقة العضوية بين المضمون النظري وفكرة الآنية. واليوم بفضل الفاصل الزمني بيننا وبين الطفرة البنيوية أولا، ثم بفضل ما تراكم من تحليل نظري متباين الوجهات ثانيا نستطيع أن نجري قراءة نقدية نحاول بها أن نستشف مقومات هذا البعد الفلسفي في خلفياته التأسيسية.

ف فكرة البنية قد خيل للناس أنها مرتبطة بلحظة آنية أي بزمان ساكن، فانطلقوا يفحصونها من خلال مظهر الثبوت هذا، والواقع أن مفهوم البناء وما يرمي إلى تصويره من انتظام داخل الظواهر إنما يرتبط بزمان افتراضي لا بالزمان الطبيعي كما سبق أن جلونا، ولذلك اتسعت آفاق المدى التاريخي الذي تنتزل فيه البنية، وتمطط الحيز الزمني لهذا النسق حتى أصبح من الممكن الحديث عن آنيات متتابعة، ولكل آنية على محور الزمن بنية مرادفة، ومن هذا المنفذ صحّ الحديث عن تعاقب البنى، وأمكن تصوّر تسلسل زمني للآنيات نفسها، وبديهي أن ذلك لم يكن مجرد رصف متلاحق لحالات ساكنة، فالسكون يتنافى وجدلية الحركة، وإنما كان بمثابة فحص الظواهر بعد تقطيع محورها الزمني تقطيعاً منهجياً، بل لنقل بدون مجازفة هو إسقاط للزمان الافتراضي على الزمن الطبيعي، وذلك ما يجيز لنا الحديث - من خلال هذا البسط النقدي - عن بنية التاريخ.

فإذا سلمنا بأن تتبع توالي الآنيات هو استقرار للحركة من خلال تعاقب البنى أمكننا القول بأن البنية التاريخية لظاهرة ما تتطابق مع تاريخ حركتها وهو ما يؤول - دون اعتبار لتوازي الألفاظ - إلى تطابقها مع حركة تاريخها.

فالتصادم الذي حصل في هذا البعد الفلسفي بين البنيوية والتاريخ لم يكن حسب تقديرنا إلا تقابلاً بين سلطتين مبدئيتين كلتاهما تعترم الانفراد بوجاهة الأحكام سلطة الوقائع وسلطة المتصورات، فسلطة الوقائع تنطلق من اعتبار الحدث ذاته أساس فهم الأشياء ولا مجال لتحليل الظواهر إلا بعد الامتثال لحشيات الواقع كما هو، أما سلطة المفاهيم فتزعم أن المعقولات المشتقة من الأحداث هي المفسر الأساسي للظواهر وللوقائع معاً، ولا مجال لفهم الأشياء إلا بعد الاتفاق على وسائل تحليلها من خلال الأدوات الذهنية المتيسرة. وفي هذا المسلك بالذات نفهم اليوم وقد هدأت عاصفة المزايدة الجدلية كيف سعت البنيوية إلى أن تقيم مضمونها الفلسفي على أساس نقض الإطلاق فجاء روادها إلى مفهوم المطلق الذي كان لباً لعدد الفلسفات من حيث هو علة الفكر ومنشوده في آن واحد فاعتبرته مصدراً للاعتباط فحاولت نسفه.

وهكذا انساقت البنيوية إلى جملة من المواقف اعتبرها روّادها شمائل متفرّدة إذا ما قيست بخصائص الفلسفات الأخرى، واعتبرها خصومها مطاعن حقيقية لا يمكن تضييدها بالصير على الزمن. وأهم ما يمكن إبرازه في هذا المضمار يُخصّص الموقف الذي اتخذته الفكر البنيوي من موضوع تفسير الظواهر، ومعلوم أن هذا التفسير يقوم حسب كل المذاهب الفلسفية التي تحتكم بشكل أو بآخر إلى معيار الزمن على التعليل التاريخي، وهو تعليل سببي يتحدّد فيه اللاحق في ضوء السابق، فيكون الترابط الزمني تواتقا بين الأسباب ونتائجها، وقرانا بين العلة وثمرتها، وبحكم هذا المنهج في التفسير تتحوّل كل نتيجة سببية إلى سبب جديد يفرز بدوره نتائج مغايرة للأولى.

أمّا النظرية البنيوية فبوسعنا اليوم أن نجعل مضمونها الداخلي انطلاقا من هذه القضية، وفي البدء ننبه إلى أننا لا نذهب في هذا إلى ما تسارع إليه الكثيرون فاعتبروا أن البنيوية قد ألغت كلياً مبدأ التعليل السببي بحكم إعراضها عن التفسير التاريخي، وهو التقدير الشائع بين أهل النظر على امتداد الجدل الدائر في هذا المجال، والذي نراه أن الفكر البنيوي قد ابتكر نمطا جديدا من التفسير السببي يقوم على تفسير الحاضر بالحاضر بعدما كان التفسير الجدلي يفسر الحاضر بالغائب، أي الوجود بالمنقضي، وتفسير الحاضر بالحاضر معناه أن ارتباط الأشياء بعضها ببعض يعطي لوجودها المشترك وزنا إجرائيا يقوم مقام السبب من نتيجة، وهذا هو الذي غدا مع البنيوية حسب ما نزعته ضربا من العلية الجديدة أساسها الاندراج المتزامن في البناء الواحد، وما يشفع لهذا الزعم هو أن البنيوية مثلما نقضت فكر الإطلاق قد أنكرت فكرة الاتفاق - بالدلالة العربية الأولى للفظ لا بدلالته الطارئة - نعي أنها ألغت من سجلها التفسيري مفهوم الصدفة لأنّه - من الناحية الفلسفية - رديف للاعتباط والاعتباط مناقض في ذاته لكل عملية تفسيرية.

ومن هذا الباب يتوازي في الفلسفة البنيوية مسلكان في فحخص الظواهر يمكن أن يتواقتا كما يمكن أن يتفاصلا، أولهما البحث في البنية على أنها شيء قائم والثاني البحث في تشكّل البنية باعتبارها شيئا صائرا ذا صيرورة مع الزمن فينعطف بذلك تفسير الظاهرة من خلال أجزائها وهي

مترابطة على تفسيرها من خلال البحث في نشوء العلاقة بين كل جزء وآخر.

فإذا اتضح لنا هذا المنحى المبتكر في معالجة الأشياء تسنى لنا أن نلج موضوعا آخر نعتبره من أهم ما يجسم البعد الفلسفي في قضية البنيوية ألا وهو ثنائية البنية والوظيفة، ولن نخوض كثيرا في علاقة هذا الموضوع بالقضية الفكرية التي تباينت في شأنها وجهات الفلاسفة حتى انقسمت نظرياتهم بموجبها إلى اتجاهين كبيرين : اتجاه القائلين بأن ماهية الأشياء هي التي تحدّد وجودها، واتجاه القائلين بأن وجودها هو المحدّد لماهياتها مما يعرف تفصيله أهل الدراية، ولكننا نقصر تحليلنا على الطريقة التي بها يمكننا اليوم أن نجري تقييمنا النقدي العام لمضمون الفكر البنيوي من موقع الاعتدال الذي يتحاشى كل موقف مضمّر حيال المعرفة منتصرا لها أو ناقضا إياها. والذي استقرّ بنا الرأي عليه هو أن البنيوية كما مورست في مختلف المجالات قد أبقت على مرونة قصوى في شأن هذه القضية فكان مألوقا في التطبيقات البنيوية أن ترى من يفسر بنية الظواهر انطلاقا من وظائفها العامة كما تصادف من يحدّد مضمون الظاهرة من خلال استقرائه لبنيتها.

ورغم أن البنيوية قد احتكمت إلى سلطة المفاهيم في تصادمها مع الفلسفة التاريخية مثلما أسلفنا فإنها بهذه المرواحة التطبيقية بين طرفي البنية والوظيفة كأنما اختارت ألا تحسم أمرها إن كانت في بوتقة الفلسفات القائلة بأسبقية الماهية على الوجود أم في بوتقة الفلسفات المنطلقة من أسبقية الوجود على الماهية. ومما لا شكّ فيه أن هذه المرونة قد أضفت طواعية خاصة على الفكر البنيوي مما أخصب الجدل النظري في شأنها، فصحيح أن المعمار إذا دخلناه سيكون لقائنا الأول مع بنيته، وخصائص بنيته هي التي سنستقي منها وظائفه، شأن ما يصنعه المؤرخون مع المعالم الأثرية، ورجال الحفريات مع ما يكشفونه، وصحيح كذلك أننا إذا نظرنا إلى أبسط ما يدور حولنا كالكرسي مثلا فإننا سنظن أن بنيته هي التي تحدّد له وظيفة الجلوس عليه بأوفر راحة، ولكن التحري النظري يدفع إلى الرد بالقول : ألم تكن الوظيفة قائمة سلفا في ذهن من صمّم البنية ورسم

معالمها، وإذا فرضنا أنّ ما ذهب إليه المؤرخ أو ما اجتهد في شأنه نأبش
الحفريات قد كان فعلا هو الصورة التاريخية الحقيقية ألا تكون الهندسة
المعمارية هي النتيجة الحتمية لتصور مسبق يخص الوظيفة ؟

على أن الأمر يزداد تعقّدا إذا ولجنا عالم الظواهر غير المادية : فسنن
المصاهرة أو تراتيب الميراث في مجتمع ما تخضع بلا شك إلى نظام معيّن يجد
تفسيره في معايير الأخلاق أو مقوّمات المعاش، ولا نصل إلى اكتشاف تلك
النظم إلّا من خلال دراسة البنية الخاصة بكل ظاهرة، ولكن التساؤل يظل
قائما : أيّ الطرفين قد كان سببا للآخر، فهل أن نظام الميراث في المجتمع
الإسلامي مثلا قد جاء نتيجة طبيعية لنمط المجتمع الذي انبث فيه أم جاء
سببا غايته إرساء نمط معيّن من التكافل الاقتصادي الذي يحفظ توازنا
مضبوطا يقوم على الاسترسال؟

وسيزداد هذا الإشكال وضوحا عندما نواجه موقف البنيوية في
تعاملها مع النص، أيّ نص كان، إذ يحرص المنهج البنيوي على النفاذ إلى
مضمونه الدلالي - وهو ما يطابق على وجه التحديد وظيفته - وذلك من
خلال بنيته التركيبية بكل مستوياتها اللغوية، بينما يشهد الواقع مثلما
يعرفه كل من احتير هذا المنهج إن الشروع في تفكيك البنية اللغوية كثيرا
ما يتم انطلاقا من إدراك أوّلي للمضمون الدلالي وعندئذ تتحدّد كل
مراحل المقاربة طبقا لذلك الفهم المنشود.

إن الذي نرمي إليه على وجه الخصوص في سياق مبحثنا هذا هو
التأكيد من جديد على أن البنيوية قد اعتمدت على الموقع الافتراضي من
الأشياء وتوسلت بالمسلك التقديري في تحليلها للظواهر وهذا هو الذي
كان مصدر الإغراء ومكمن المآخذ في نفس الوقت. على أن استثمار ذلك
قد ولّد غزارة جديدة لم تعرفها المناهج الأخرى، فالبنيوية قد اهتمت بكل
الظواهر المتصلة بالنشاط السلوكي وبكل التجليات الخاصة بالنشاط
الفكري، ثم إنّها في هذا وذاك قد انكبّت على الإنسان وهو فرد وعلى
الإنسان وهو مجتمع فكانت حصيلة التقاطع بين كل هذه المرتكزات أن
تجرّدت البنيوية نتاجا ذهنيا خالصا إذا ابتدأ بالجزء حوّله بمجرد فحص

علاقته بنظائره إلى الكل المتناسك، وإذا ابتدأ بالمجموع لم يفككه إلى أجزائه إلا في ضوء سلك رابط حتى لا يتناثر العقد المنظوم.

هكذا تسنى للبنىوية في بعدها الفلسفي أن تتعامل مع الواقع باعتبار الصور المشتقة منه وهو ما سمح لها بتوليد الظواهر بعضها من بعض عن طريق التحولات الذهنية تماما كما يتولد النص من النص، فجدلية العلاقات التي إذا تغيرت بين الأجزاء المعينة خلقت واقعا جديدا يختلف عن الواقع الذي تركب من نفس تلك الأجزاء عندما ترابطت على صورة أخرى هي التي قفزت بالفكر البنيوي قفزات نوعية باهرة، فمن مجرد رياضة ترتيبية - شأن ما يحصل في لعبة المكعبات - انتقلت الفكري البنيوية إلى جهاز تنظيري لا يقف عند الحدود المعهودة، فإذا بها تتطابق مع سلطان العقل الآلي، وهل لهذه الآلة العجيبة من قدرة أعظم من قدرتها على ترتيب المعطيات - بل قل الأجزاء - وفقا لنظام معين ثم إعادة ترتيبها مجددا بما قد لا يتناهى...

لقد تبنى التيار البنيوي مبدأ الإقرار بمعقولية الظواهر وحدد علاقة الفكر بها على أساس قدرته على الإمساك بخيوط طواعيتها له، وبذلك واجه البنيويون أكبر الاعتراضات عليهم وقد جاءتهم من طرفين متقابلين جوهريا : المثاليين والماديين، ولكن بعضا من رواد الجدلية المادية وحدوا أنفسهم عمولين على التوفيق بعد أن بادروا باستلهم البنيوية ضمن منظور الحداثة الرائدة، وكان هذا المأزق من أكبر الخوافز التي دفعت بالبنيوية إلى ارتداء لبوس النظرية الفلسفية المتناسكة. وتبين اليوم كيف تمّ التعويل على ثنائية العلائق الداخلية ضمن البناء القائم للظاهرة والعلائق الخارجية بينه وبين سائر الأبنية المحاذية للتوفيق بين البنيوية والجدلية، فالروابط الداخلية تمثل صورة البنية وهي ساكنة والروابط الخارجية تمثل صورتها المتحركة عبر الزمن من خلال الإنسان.

لكن أهمّ مميز يمكن لنا اليوم أن نستنبطه من خصوصيات البنيوية على صعيد القراءة النظرية هو الموقع الجديد الذي احتله الإنسان ضمنها، فالفلسفات المألوفة كانت دائما حسب تقديرنا تنطلق من شيء ما هو واقع خارج الإنسان لتنتهي إلى شيء ما يتجاوز حدود الإنسان بعد أن

تكون قد غاصت في عالم الوجود غير الكائن البشري، فالإنسان من حيث هو بذاته قد كان دوماً واسطة العقد في القلق الفلسفي ولكنه لم يكن في حدّ نفسه علّة وجوده ولا غاية مطافه.

وجاءت البنيوية فإذا بها - حسب ما يتراءى لنا - قد أخرجت الإنسان من هذا التوسط الرتيب وذلك بعمليتين متكاملتين : الأولى أنها عزلته عن الأشياء فلم تعد تتخذه مرجعاً أولياً في استقراء الظواهر، والثانية أنها اعتبرتّه حكماً عليها بما أنه المستنبط لبنائها، فإذا به موضوع لفلسفتها بشكل أساسي، ولذلك كانت أخصب الحقول في التحليل البنيوي هي الحقول الأشدّ اقتراناً بالكائن البشري بدءاً باللغة وعلم النفس ومروراً بالأدب والفن فضلاً عن العلوم المرتبطة بالاجتماع البشري.

هكذا شاع الظن بأن البنيوية قد أجهزت على الكائن البشري فأعلن البعض موت الإنسان في هذه الفلسفة والحق أنها كانت تشد إرساء عقلانية جديدة تبلغ مداها الأقصى في واقعية التحليل وموضوعية التقويم وعلمية الأحكام، وكل ذلك ضمن دائرة سلطة المفاهيم بدل سلطة الوقائع كما قد أوضحناه سلفاً.

ولئن كانت هذه الحقائق التي نستنبطها اليوم بوعي نقدي مستحدث قد كان انحجابها سبباً لضرب من الاشتباه وافق الطفرة البنيوية عند أهلها فإن انحجابها عن الضمير العربي قد ولّد التباسات تراكم بعضها على بعض فلم يتسع الوعي الفكري لهذا البعد الفلسفي اتساعاً نقدياً.

لقد كان للفكر العربي مع البنيوية عامة شأن غريب وأغرب منه شأن بعض البنيويين مع العمق الفلسفي لهذه المدرسة التي انتصروا إليها فلا هم عملوا على ابتعاث نسق فلسفي بنيوي يمكن رسمه بسمة العربي في قواعده النظرية، ولا هم فسّروا لمّ انحسروا في دائرة الفضاء الفلسفي غير العربي.

إن ما ذهبنا إليه من أن الفلسفة البنيوية تندرج ضمن سلطة المفاهيم مردّه أنّ قيمة الأشياء حسبها لا تنطلق من تلك الأشياء ذاتها بقدر ما تنطلق ممّا يدلنا على تلك الأشياء، فالقيمة لا ترتبط بالمضمون الذي نسعى إلى ميزانه وإنما تظل رهينة ما يوصلنا إلى ذلك المضمون، وهذا ما يؤول بنا

إلى القول بأن البنيوية قد ربطت لأول مرة المدلول بالدال بعد أن كان الدال هو المربوط بالمدلول، نعتي بهذا الذي نذهب إليه أن قيمة أيّ مدلول عليه لا تتحدد إلا في ضوء العامل الدال على ذلك المدلول عليه، وعلى هذا الأساس نؤكد أن البنيوية في بعدها الفلسفي نظرية تقوم على قيمة الدوال من حيث هي قرائن تحمل محل ما هي دالة عليه، فالبنيوية بذلك تبوّئ الرمز منزلة عليا، بل كأنما تجعل الرمز موجودا لذاته أكثر مما هو موجود لغيره أي الرموز إليه.

فإذا عدنا الآن إلى موقع البنيوية في فكرنا العربي على الصعيد الفلسفي تعين أن ننبّه إلى أنها قد كانت مدعاة للشيء وضده في نفس الوقت والسبب في ذلك أن الفكر العربي يعيش منذ فجر نهضته عقدة التاريخ والضرورة بين ماضٍ يتراءى ساكنا وحاضر يندفع اندفاعا نحو مصير مغاير، وبما أن كل صدمة حضارية ترجعنا آليا إلى علاقتنا بمضمون الماضي الذي هو التراث فإنّ الانتباه الراجي يملّي الاعتراف بأن كل ما لدينا ينسجم مع الفلسفة البنيوية وكل ما ننشده انطلاقا مما لدينا يتضارب معها تضاربا صارخا، فالانسجام يتأتى من حالة السكون التي يبدو عليها ميراثنا الفكري، والذي نعنيه بالسكون هو الاستقرار على جملة من الموثوقات المتواصلة، بل إنّ كل تاريخنا لينصاع تلقائيا إلى مبدأ الزمن الافتراضي وهو الزمن المنهجي الذي عليه يرتكز تصوّر البنيوي، ولكن ما ينشده الفكر العربي اليوم هو تحويل هذا الاستقرار إلى حركة تقفز أمام أحداث الزمن بحيث تستبقي من الماضي قيمه وتصنع للحاضر والمستقبل إجراءات حضارية غير التي غمرت تاريخنا.

وفي هذا يكمن سرّ الحيرة الفلسفية التي عرفها الفكر العربي مع البنيوية: هي تغري لأنّ ما لدينا طيع الانبناء، وهي تزعج لأنها تثير مخاوف الاستقرار في سكون حضاري جديد. وما دامت فلسفتنا العربية الراهنة تجعلنا إذا التفتنا إلى الماضي منطلقين من الحاضر اعتبرناه تاريخا، وإذا انتقلنا من الحاضر لنستقر منهجيا في قلب الماضي دخلنا منطقة اللاتاريخ بحكم تلاشي مفاصل الزمن فإن البنيوية ستظل الضيف الغريب؛ مرة ينسجم ومرة ييدي النشاز.

4. البعد المعرفي

على أن أيّ بعد فلسفي لا يفتأ يصاحب موقفا من المواقف أو فكرة من الفكر إلا وهو محدث تلويحا جديدا على لوحة المقاييس النظرية المتصلة بخصائص الإدراك، فالبعد الفلسفي كأنما يهتم بعدا معرفيا بالمعنى الذي يشمل في نفس الوقت أسس نقد المعرفة المتصلة بالفرع المعين من فروع النشاط الذهني وقواعد نظرية المعرفة عامة، ومن حصيلة هذين الوجهين تنبثق القيمة الأصولية بالمعنى "الإيستيمولوجي" الذي هو بحث نقدي في أصول النظرية الفلسفية، فهذا هو الباب الرابع الذي نواصل من خلاله معالجتنا للقضية الأساسية التي بين أيدينا، إذ من المحسوم لدينا بعد ما استعرضناه أن البنيوية تستند إلى مواقف نوعية حيال المعرفة وتنطلق من مصادرات متميزة تجاه أصول العلم. ولئن لم يمكن من ههنا في هذا السياق عرض ذلك تحليلا فلا أقل من أن نحاول الوقوف على الظاهرة البنيوية في خباياها الأصولية لنستنبط ما به يختص هذا البعد المعرفي فيها.

وأول ما نذهب إليه ضمن استكشافاتنا النقدية هو أن البنيوية - عند من يأخذها في شمولها الفلسفي - يمكن أن تبلور موقفا معرفيا جديدا وذلك بتميز درجات التعامل مع الظواهر التي يتخذها الفكر موضوعا للدرس. فالذي يجري العرف به هو أن استجلاء الظواهر انطلاقا من معطياتها البادية ليس إلا مرحلة نحو اكتشاف مقوماتها الباطنية مما يجعل عملية الإدراك بمثابة السيطرة الكلية ذات الموقف المتفرد، فإذا جئنا إلى سياق المعرفة في الفلسفة البنيوية وحاولنا استنباط أسسها الأصولية نحاز لنا أن نزعّم بأن إدراك الواقع في باطنه يمكنه أن ينفصل عن إدراك الواقع في ظاهره وذلك بالاستناد إلى أن المخفي من الشيء هو بنيته، وأن هذه البنية تحكمها نواميس يمكن أن تتجلى على السطح ويمكن أن تظل في حيز الكمون متوارية في قلعة الخفاء، لا يجلوها إلا إدراك نوعي يخرج عن الإدراك المؤلف.

بل لنقل بتعبير إيضاحي إن فهم الإنسان للظواهر من حوله يجعله في منزلتين مختلفتين بحسب وقوفه على مظاهرها الخارجية أو إدراكه لمكامنها، وفي كلتا الحالتين يتحدد نمط التعامل الذي تخليه الحالة الأخرى، ولعل أوضح صورة لهذا الذي نذهب إليه هو موقف الإنسان من اللغة، فمما لا شك فيه أنه يتعامل مع الظاهرة اللغوية باعتبارها أداة تعبيرية اكتسبها بالأمومة بحيث غدت حدثاً طبيعياً، والإنسان في استخدامه لغته الطبيعية ينحصر إدراكه في مستوى الظاهر لأنه يمارس سلوكاً غداً آلياً حسب منعكسات الملكة، أما إذا انتقل إلى استكناه بنية اللغة في مركباتها الصوتية والصرفية والنحوية والدلالية محاولاً استنباط ضوابطها الداخلية فإنه يتحول معرفياً من موقف إدراكي أول إلى موقف إدراكي مغاير، وليس ثمة عامل من عوامل الانتقال الحتمي بين الموقفين، والدليل على ذلك أن من الناس من يقضي حياته كاملة وهو يستعمل اللغة الطبيعية دون أن يقف ساعة واحدة من عمره فاحصاً بنيتها الداخلية، ومن الناس من يتعلم في مرحلة ما من حياته لغة من اللغات فيحكم أمر قواعدها ويستبصر كل نوااميسها الداخلية بحيث يمسك بعناصر بنيتها ويظل مع ذلك عاجزاً أو كالعاجز عن استعمالها على وجه الملكة.

فإذا حاولنا ترتيب الموقف المعرفي برؤية بنيوية جاز لنا أن نرصف درجات السلم الآتي : فللأشياء كما هي وجودها النوعي، وهو وجود مجرد يكاد ينفصل عن الإدراك المباشر، ثم للأشياء وجود يطابق الصورة التي ندركها عليها، والذي يجعل هذا الوجود ثانياً يتلو الأول هو اختلاف هذه الصورة من شخص لآخر بل وعند الشخص الواحد من ظرف زمني لآخر أو من موقع مكاني لآخر.

على أن للأشياء صورة أخرى تكسوها ظلال ناجمة عن طريقة تعبيرنا عنها لأن أداة التواصل - مهما حرصنا على أن تكون شفافة أو محايدة - تظل دائماً عامل تأثير بما تخمله من شحنات متنوعة، وهي بذلك تفقد "براءتها" المثلى بمجرد انسياقها على لسان مستعملها، وبما لا مرأى فيه أن إدراك الإنسان الواحد للظاهرة الواحدة قد يتلون بألوان متغايرة بحسب الوصف اللغوي الذي يأتيه سواء من متحدثين مختلفين أو حتى من

متحدث واحد في ظرفين متباينين، وهكذا تستقر حقيقة الأشياء عند كل واحد منا على صورة متفرّدة هي بمثابة تلّ هرميّ بنيتة الظاهرة كثيراً ما تشي ببنية خفية ذات تموجات متدرّجة كتدرّج الألوان أو الأنغام.

فخصوصية الموقف المعرفي الذي نستشعر بأن الفلسفة البنيوية قد بلورته في ضيآت عملها التنظيري تكمن أساساً في أن قيمة الوجود لدى الإنسان تتحدّد بالعملية الإدراكية في مضمونها وفي حيثياتها الملائسة لها، وأن هذه العملية الإدراكية التي مدارها الفهم تتحدّد جوهرياً باكتشاف البنية ما ظهر منها وما خفي، فإذا ما سلّمنا بهذا تبين لنا مجدداً كيف يظل الإنسان محور الفلسفة البنيوية من حيث هو المستنبط خفائق الظواهر في تحليلها كما افحاجابها أولاً، ومن حيث هو المالك لأداة التعبير عمّا يستخرجه من خصائص الأشياء.

من هنا ينبثق تساؤل مشروع يلقيه الناقد الفلسفي وهو يبحث عن السلم القيميّ الذي ترتبه البنيوية في تحاورها الجدليّ الدائم مع الظواهر، ومداره: إذا كانت قيمة الواقع مرتبطة بالصورة التي ترسم لنا عنه من خلال العملية الإدراكية التي ترتبط هي بدورها بقرائن الضرف الذي تحصل فيه أفلا ينعكس ذلك على النموذج التفسيري الذي يضرحه المنهج البنيوي عموماً بحيث تتضاءل قيمته المرجعية على الصعيد المعرفي؟

لعل هذه المسألة - إذا ما رمنا استنباط نواة الإجابة عنها - تتطلب الانطلاق من مراجعة مفهوم القراءة كما تتلاءم والسياق البنيوي، ويمكن لنا في هذا الباب أن نعتبر من زاوية الفحص المعرفي أن عملية القراءة البنيوية تنشُد إقامة نسيج منطقي، لا من خلال منطلق يقيني، وإنما من خلال افتراض وجود منطق داخلي يقع تكريس المنهج عند المقاربة التطبيقية لاستقرائه بالتدرّج.

ومعلوم أن تقرير بعض الحقائق في المعرفة يجوز أن يستند إلى محض الافتراض وأن يفضي إلى ترتيب صوري مطلق، من ذلك ما تقرّره الرياضيات من أنك إذا رفعت أيّ عدد إلى قوّة الصفر حصلت على واحد، وأنك إذا قسمت الصفر على عدد صحيح حصلت على صفر، بينما إذا

قسمت عددا على الصفر كانت النتيجة غير محدّدة وكذا الشأن عندما ترفع الصفر إلى قوّة الصفر.

فمجرّد الانطلاق من تصوّر قسمة الصفر على شيء ما أو قسمة عدد ما على الصفر فضلا عن رفع الصفر إلى قوّة ما، ولا سيما إذا كانت هي الأخرى صفرا، يدل على ما أسلفناه من أن المعرفة العينية في حقل علم من العلوم يمكن أن تقضي إلى بناء صوريّ يعتمد الافتراض المطلق ويكون رغم انتبائه عن الحقيقة الإجرائية ذا ارتباط منطقي ينسجم ضمن نسيج المعقولات المعرفية العامة.

لقد أقامت البنيوية صرحها النظري على مفهوم البنية المتماسكة التي تؤول إلى مقولة النظام، ولئن تشكّلت هذه النظرية في مجال المحسوسات تشكلا مستقرا فإنّها في مجال المجرّدات تظل على غاية من النسبية، وأوضح الأدلة في ذلك مفهوم البنية في الظاهرة اللغوية إذ من البديهي أن الكلام لا يقع إبحازه إلّا بالتعاقب الزمني وأن شيئا منه لا يحدث إلّا بعد انقضاء ما قبله، ومعنى ذلك أن اللغة في أبسط إبحازاتها ما هي إلّا سلسلة من الانقضائات بحيث لا يصح فيها الحديث عن بنية قائمة التماسك على منوال تماسك البناء المعماري. فالقضية منبعها تقرير الحقائق المعرفية انطلاقا من الصور الافتراضية بعد أن تكون تلك الافتراضات قد استندت إلى وقائع تجريبية تحلّت باليقين، ولكل ذلك شرعته في فلسفة المعرفة.

وعصارة الأمر في هذا الغرض أن الفكر البنيوي قد جعل المادة في خدمة الصورة، والصورة في خدمة الوظيفة، وهذه من الحقائق التي يغفل عنها الناسفون للفكرة البنيوية ويتغافل عنها المنتصرون لها لأن حلقة الربط بين البنية والوظيفة قلّما توضححت لدى هؤلاء وأولئك لاحتجاب الأنموذج اللغوي عن حقل تنظيراتهم.

وعلى أساس ما أسلفنا فإن القيمة المعرفية في النظرية البنيوية عموما قد تركزت على ترتيب جديد لعلاقة الخاص بالعام: فالخاص هو تشكّل نوعي ولكن بنيته الخفية لا بدّ أنها تنتمي إلى نسق يستوعب الفردي بمختلف تكشفاته وهذا النسق هو الكلّي، وبهذا السّلم الثلاثي من خاص فنوعي فكلّي تخطت البنيوية ثنائية الإدراك الشمولي كما عرضته نظرية

الجشطلت، إذ لم يعد من مبرر للتساؤل المألوف: أي الطرفين محدّد للآخر، أهو الخاص أم العام؟ إذ من المعلوم أنّ المعرفة المباشرة من خلال أجزاء الظواهر كثيرا ما تفقد على التدريج وقعها بمجرد اكتمال الصورة الكلية وائتلاف كل جزء مع سائر الأجزاء.

على أن عنصرا جديدا آخر تنامي ضمن نسيج المنهج البنيوي فتولّد منه ضابط معرفي جديد بوسعنا اليوم أن نستنبطه بجلاء ويتصل مباشرة بمقياس عقل العقل للأشياء، فمما هو مطرد بل مسلّم به أن المعرفة يُحكمها منطق النظام وأن ارتباط النظام هو عامل اختلال في سبل المعرفة، ولأوّل مرّة يبرز مع الفلسفة البنيوية ضديد لمنطق النظام ألا وهو "منطق الفوضى" إذا جاز لنا التعبير: والذي نقصده هو أن البحث في الانسجام أو التناظر قد لا يبرز إلاّ عبر الوعي باختلال هذا أو ذاك. وما من شكّ في أن المنهج البنيوي ولا سيما من خلال ممارساته التطبيقية قد أبرز بجلاء كيف أن الوعي باختلال النظام أيسر بكثير من الوعي بتكامل الانسجام، وهذا يصدق على كل إنجاز يقتضي انصهار الأجزاء في بوتقة التناسق تماما كما يحصل في معزوفة موسيقية إذ كلّما انساب اللحن منسجما اختفى الوعي بعناصره التركيبية فإذا اعتزى السنفونية نشاز ما مهما صغر شأنه انكشف الخلل وارتبك المجموع بفعل ارتباط أيسر الأجزاء.

هكذا يمكننا أن تقرّر - بمنطق بنيوي - أن كثافة الوعي بالشيء تضعف بتواتر حضوره وتزداد بغيابه، ولذلك اندرج ضمن القيم المعرفية الجديدة الحديث عن اطراد حضور الأشياء وعن درجات غيابها فأصبح الغائب حكما على الحاضر بعد أن كان الحكم الوحيد هو معيار الحاضر على الغائب.

من هنا تبدأ عقدة تعامل الفكر العربي مع الفلسفة البنيوية في أعماقها النظرية، فالأصولية العربية بهذا المعنى المعرفي المرتبط بنقد الفلسفة تتميز أساسا بأنها أصولية تثبيت، تبحث عن تأسيس المعرفة المتلقاة، وتسعى إلى تركيز الثوابت باستدلالات يمكنها أن تتبنى المتغيرات غير التاريخ، أما الأصولية البنيوية فإنها أصولية تغيير لا تخرجها القفز على

الثابت بغية بناء نسق جديد، وهي بذلك لا تعادي الموروث من المعارف ولكنها لا تلتزم سلفا بشيء من ذلك إذ لا تدين بسلطة المحظورات.

على أن المفارقة الأخرى التي تحول دون تصاهر الأصولية البنيوية مع مقومات الأصولية العربية تصاهرا إجرائيا تتمثل في علاقة الباطن بالظاهر من الأشياء وتأثير تلك العلاقة في السلم القيمي للمعرفة.

فمما هو موثوق به أن البنيوية وإن اتطلعت على مسار العقلانية الديكارتية بمنطق يجعل الفكر حجة على الوجود فإنها قد صرفت وجهتها نحو غاية عملية مغايرة مغادها اكتشاف الباطن المنسجم من خلال فوضى الظاهر، غير أن الموروث العربي في حمل جداوله قد كان يتقي - بمفعول تباينات في فهم العقيدة وتأويل مقولاتها - ثنائية الظاهر والباطن، ويتحاشى تأسيس المعرفة عليها، ولذلك كان النص - من حيث هو نص - حجة بذاته مثلما كان الإفضاء بالنص عبر اللغة قيمة قائمة بنفسها، فكأنما الكلام هو الحجة على الوجود لأن واسطة العقد في المنطق الديكارتية والتي هي : "أنا أفكر فأنا موجود" تظل قيمة منحجبة لا تجليها إلا اللغة، بينما إذا أقمت أسا جديدا مداره : "أنا أتكلّم فأنا موجود" - مثلما توحى بذلك الأصولية العربية - جمعت في عرض واحد مضمون الفكر وسبيل إبلاغه.

إن الكلام في الأصولية العربية حجة على الوجود من حيث يختصر المسافة إذ يتوالج فيه العقل بمادته التي هي الفكر : أم يتخذ القرآن الكريم من تعدد لغات البشر - والوضيفة واحدة - دليلا على معجزة الخلق : "ومن آياته خلق السماوات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين".

بل أبهر من ذلك وأصدع هذا التطابق الاستدلالي المطلق بين يقين الحقيقة وثبوت الملكة اللغوية : "فَوَرَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَمَا أَنْكُمْ تُنْطِقُونَ".

هكذا انضاف نتوء آخر بين الفكر العربي والبنيوية ما كان يسيرا على رواد الخدائثة المنهجية أن يتخطوه أو أن يعينوا غيرهم على تخطيه، وطبيعي أن نفهم الآن كيف يتناثر فكر دأب على أن يرد المتغيرات إلى الثوابت وفكر همه أن يسبك الثوابت في قوالب المتغيرات، ومن يعترض إذا

أكدنا أن الفكر العربي - مهما تباينت مشارب أعلامه - لم يكن يوماً رافضاً لمبدأ التحول والتغيير رفضاً مطلقاً وإنما كان عبر تاريخه الضويل جاشاً إلى قبول التغير وصهره ضمن مقوماته العامة بما يجعل كل ضارئ تاريخي فرعاً يتسنى إرجاعه إلى أصل من الأصول المسلم بها ؛ ولذلك كانت المعادلة الأصولية العامة لتاريخنا هي تفسير الحدث في ضوء المستقر ورد الطارئ إلى الدائم، ومن هنا جاء حمل الواقف على الموروث.

أما البنيوية فإنها آلية من آليات حمل السابق على اللاحق وتحويل المكتسب إلى رصيد الاستشراف المتحول، فهي من الناحية المعرفية نظرية تفسر ما مضى بمنطق ما لم يمض.

وفي هذا المنعرج بالتحديد يتبلج عن كل من البعدين الفلسفي والمعرفي بعد جديد هو البعد المذهبي.

5. البعد المذهبي

إنّ المذهبي - كمصطلح نستخدمه في سياقنا بديلاً لمصطلح الإيديولوجي - يطابق من الناحية العملية تجاوز النظرية العلمية في شمولها المعرفي لتوظيفها بما يفرج عن مناط العلم الذي تندرج فيه، ولئن كانت كل الابتكارات الفكرية عبر تاريخ الإنسانية مدعاة لتوظيف مكنوناتها توظيفاً يفرجها عن مدارها الأولي فإن ظاهرة التوظيف هذه لم تستفحل في زمن كاستفحالتها في عصرنا الحاضر ولا سيما منذ أصبحت النظرية الفلسفية مولداً من مولدات الصراع المجتمعي، بل ومنذ أصبحت سبباً مباشراً لتغيير نمط السلطة الاجتماعية عموماً، وقد سبق أن بينا ونحن نتطرق لمكنون البعد الفلسفي في قضية الحال كيف وجدت البنيوية نفسها وهي تفتح من نهجها سبل المعرفة المعاصرة في ظرف تاريخي محدد محمولة حملاً على أن تنحت مضمونها الفكري لتقدم نفسها كفلسفة مضادة تنصب في موقع النقض أكثر من انتصابها على مسلك الاسترسال، وسبق أن رأينا أيضاً كيف قاوم الفكر البنيوي مفهوم الإطلاق وحول وجهة التعليل من مداره التاريخي إلى مدار آني فلم تعد جدلية التعليل السببي جدلية متعاقبة وإنما غدت جدلية متزامنة.

كلّ هذا وأشياء أخرى قد دخلت بالبنيوية في حلبة الصراع المذهبي وسرعان ما جعلها قطب الرحي في الجدل النظري لأنها استقطبت موضوع الخصام الفكري بسبب منطلقاتها التي حللنا، ولكن أهم عامل حرك هذا الجانب الجدلي هو الصراع الخفي الذي يحفز الرواد نحو التفرد بالحدث، ذلك أن نقطة العبور من المعرفي إلى المذهبي قد كانت دوماً مرتبطة بالبحث عن سلطة فكرية، وهذه السلطة تتسلل من نافذة تجاوز

الأنماط السائدة وإرساء النمط البديل الذي يلغي الماضي ليندفع نحو المستقبل، وهذا مضمون "الحدث" كما يصفها المترجم الإيديولوجي عامة.

ولو تتبعنا منطلق هذا التوظيف المذهبي لوجدنا بذرتة الأولى فيما أشاعه بعض الرواد البنيويين من أن تعقد الحياة الاجتماعية في ظاهرها مع انبنائها على نظام محكم دقيق - من خصائصه أنه لا يتجلى من وهلة الأولى - إنما يعزى إلى تواءم مطرد بين القوانين المسيرة للنظام الكوني والنواميس المتحركة في العقل البشري، وكانت أول رجة ذهنية في هذا المجال قد تولدت من تعارض هذا الطرح مع مسلمة الفكر المادي والتي من مصادراتها أن كل شيء وإن ارتبط بغيره فهو يتغير في الكيف، ومبعث كل ذلك هو تصارع الأضداد داخل التركيبة الواحدة، وهذا معناه أن الترابط العضوي داخل أي نظام من أنظمة الواقع لا يمكن أن يستقر على بنى ساكنة وإنما هو في احتكاك ضدي مستمر.

ولئن وجدنا لهذه المفارقة بعض المقومات التفسيرية مثلما أسلفناه حين عاجلنا القضية من منظورها الفلسفي فإن التوظيف الإسقاطي والذي هو من مستتبعات كل مغامرة مذهبية قد تسبب في وضع جديد وحدث البنيوية فيه نفسها بين مدين يتجاذبان المهتمين بها من معترضين ومنتصرين، وفي كل مدّ مبالغات هي إلى المجازفة بالظن أقرب منها إلى الاعتدال في المعرفة.

ومما نصادفه في هذا السياق ونحن نستجلي بمنظار نقدي خفايا هذه القضية المركزية ما راح البعض يؤكد من أن البنيوية جاءت تنقض الفلسفات القائمة مقدمة بذلك البديل الشامل حتى بات مسلماً به عند بعضهم أن البنيوية قد تسللت بين الوجودية والماركسية لتحسم الصراع الدائر بين المدرستين، وغير خفي أن هذا التصور ينقصه تاريخ نشأة المنهج البنيوي كما تبيناه في بعده التكويني، والقراءة "الجنينية" التي حاولنا إنجازها سابقاً تؤكد حدود التوظيف المذهبي الذي تنامي ضمن حلبة الصراع الفكري حين احتجب المنظور المعرفي الخالص.

ومما تراءى لبعضهم كذلك أن الفكر البنيوي يستمد قوته من
توسطه بين مثالية الفلسفات المجردة ونمطية الفلسفة المادية، إذ تحرص
البنيوية على الإقرار بعلمية المعرفة دون أن تنحبس في معادلة الجدلية المادية.
و لم يكن عسيرا على بعض أطراف الصراع المذهبي أن يشككوا في
موضوعية هذا الطرح وأن يذكروا بالقيمة العسية في كل منهج باعتبار أن
المعيار الأوفق هو في اضداد الانسجام بين نتائج البحث ووسائله.

و لم يكن عندئذ من حركة الفكر البنيوي وقد تسابق بها البعض
نحو تحقيق الغلبة المذهبية إلا الإيغال في البحث عن توازن بين الأضداد
فمنهم من أقدم على إبحار قراءة بنيوية لمخزون الفلسفة المادية، ومنهم من
استحدث في المنهج البنيوي ذاته مسلكا تكوينيا كان من نتائجه أن
انقسمت البنيوية إلى ضربين : ضرب يأخذ بالبنيوية في أصل تكوينها
وضرب يقف بها عند حد صورتها القائمة، فاتصفت الأولى بالبنيوية
التكوينية، وتسمت الثانية بالبنيوية الشكلانية وهو وصف جرى في أول
أمره بريثا ثم ما فتى أن تلبس بشحنة من التهجين عندما تلقفه المعارضون
في حضم اخماسة المذهبية، وهكذا كان من البنيوية بنيويتان : إحداهما
تحاول الاندراج في سياق الزمان والمكان والأخرى كأنما تنفلت عنهما
انفلاتا.

والحقيقة أن شيئا من هذا المخاض المذهبي والذي لم يكن من شأننا
في هذه الدراسة إلا الوقوف على محركاته المبدئية دون ضواهره التحليلية قد
نشط آخركة الفكرية بين رواد المعرفة النظرية فأسهم في رسم حدود
الالتزام بالمذاهب عند الغربيين وأجلى بعضا من الحقيقة المنسية وهي أن
الفكر الخالص لذاته ما إن ينكب بسلطته على الواقع الاجتماعي حتى
يتعرض لكل محاذير الخلط بين المعرفة الفاعلة والمعرفة المفعول بها.

ولعل ما حصل في مناخنا العربي حول هذه القضية هو الذي يبرز
ختوصية الشعاب بين هذين الوجهين باعتبارهما مكونا من مكونات
الغائرة الثقافية في عمقها السوسيولوجي. وأول ما يقف عليه الفاحص
النقدي بعد تخليه الإرادي عن كل معقبات التوالج الذاتي مع التجربة

المنهجية هو الاقتران الذي حصل في أذهان الناس وغذته كتابات بعض رواد الثقافة العربية المعاصرة والذي يجمع بين البنيوية وأحداثها جميعا يكاد أن يكون تلقائيا، ولو أن ربط مفهوم أحداثها بمفهوم بنية الظواهر كان على أساس أنها أحد مفاتيح فهمها لاندرج الأمر ضمن مسالك التيارات المختلفة التي تقف عند حدود المنهجية، فتنبثق منها مدارس فكرية يستكمل اللاحق منها ما قد يكون السابق قد تغاضى عنه، ولكن الانبهار الذي تملك بعض ضلائعنا العربية وانصب على المنهج البنيوي فجعلهم يعتبرونه الرمز الخدائي الفريد هو الذي هيا ضريق الانسياب من المدار المنهجي إلى المدار المذهبي.

ولئن كان لهذه الحقيقة سبب تاريخي يتمثل في اللهدف الذي كان يسيطر إلى حد الضم على جيل المثقفين الذين كانوا يتصارعون مع واقعنا الفكري، رافضين الاستسلام إلى الوهن التاريخي، متمردين على مظاهر الإحباط الثقافي، فإن التعلق المطلق بمقولات ذهنية وما يرافق الإيمان بشمولها من غفلة عن نسبية الأشياء قد جعل التوظيف المنهجي يتجاوز النظر الفكري المجرد ليستحيل موقفا إجرائيا مقتنا مداره أحداثا. وهكذا أصبحت القضايا في جملتها حائمة في فلك ما قد نسميه بأحداث البنيوية أو قل بالبنية الخداثية، والمصطلحان سيان.

بهذه منظار عدت أحداثها منهاجا جديدا في فهم الوجود يشر بفجر مرحلة تاريخية معاصرة لما مضى كليا، ولما كان الهاجس المسيطر في هذا السياق هو اعتبار الوجود - آيا كان تشكله - جملة من القرائن المكتفية بذاتها فقد خيل أن من شروط استقامة النهج البنيوي بوصفه رمز أحداثا إعلان القطيعة مع الماضي وبالتالي رفض المواريث الإنسانية من حيث هي قيمة مسترسلة ثم نقضها من حيث هي سلطة مرجعية.

لقد امتدت ظفيرة توظيف البنيوية في أوساطنا الفكرية توظيفا إيديولوجيا، وكان فرط التعلق بهذا التكريس حافزا يدفع بالبعض إلى تبني أدوات العمل التي يفرزها المنهج البنيوي والتوسل بها بحسب المقامات التي تعرض له في محافل الفكر والثقافة، ولقد بلغ هذا الجُمُوح مداه عندما تولّى

بعض الرواد في هذا المجال - مثلما تشهد النصوص على ذلك - التبشير بالبنوية كبديل حاسم لواقع الفكر العربي الراهن. فلقد انطلق بعض المنظرين من اعتبار البنوية شيئا يتجاوز بمضمونه وفعله إطار تحقق "التثوير" الجذري للفكر، وهو ما أشاع الإحساس بأن للبنوية سلطانا مزدوجا : على الفكر وعلى الواقع، وهذا ما تجسم معه الانسياب من الحقل الذهني الخالص إلى المجال الإيديولوجي.

ومما زاد به هذا التوظيف تعقدا أن من رموز البنوية العربية من احتدّ حماسهم بها فإذا بهم - وهم ينوّهون بصرامة النهج البنوي، ويبشرون بغايات المشروع الجديد في تغيير الفكر العربي على مستوى الواقع الاجتماعي والثقافي - قد انبروا يشهّرون بما بدا لهم أنه من مظاهر الوهن في بنية الفكر العربي، فتجرّؤا عليه في تشخيصهم إياه، وانتهكوا بعض حرّماته حين جعلوا "الجزئية والسطحية والشخصانية" من أبرز سماته. بل واستباحوا الجزم بأنه فكر ترقيعي في غالب أحواله، فإذا أسعفه الحظ صار فكرا توفيقيا، ليخلصوا من ذلك كله إلى الحكم عليه بأنه فكر يقوم على النفي أكثر من قيامه على الإيجاب، ومن ثم فهو فكر قاصر لا ينهض به من حالة القصور إلّا المشروع البنوي الثوري.

إن هذا الشطط في توظيف القضية البنوية مع الانزلاق بها من المستوى المعرفي إلى الحضيرة الإيديولوجية قد أدّى إلى التباسات فكرية كان من نتائجها الأولى أن انطلقت حركة من الرفض امتزجت فيها الرؤية المجردة بالحماسة الذاتية، وإذا لم يقم الرواد الحداثيون بتعديل الموقف وإرساء التوازن عقب طفرة الجموح فقد اشتدت حركة الاعتراض في وقت ما، واتخذت أشكالا متعددة لم تكن الكتابة الصريحة إلّا أقلّها تواترا، وكان المدار في كل ذلك أن ادرجت البنوية ضمن ما سمي بثقافة الغزو وعدّت من العناصر الوافدة والتي جرى إسقاطها في بيئتنا العربية كالجسم الغريب الذي لا يتلاءم مع مقوماتنا الأساسية بحيث يصطدم بالذات فتعرض عنه وتلفظه.

على هذه الوثيرة طفق البعض يصنف البنيوية على سلم التيارات
المفضية إلى الاستلاب، وفي بعض الأصقاع تعجالت أصوات بين النوادي
الأدبية والمحافل الفكرية مشهرة بالبنيوية ومتوسلة في تنديدها هذا بالمزج
بين أطراف ذات هويات معرفية متميزة، فإذا بهذا الموقف يأتي بأخلاق
تنطلق من الوصف الأبر وتنتهي إلى الحكم المعياري المطلق، وفي هذه السلة
ترافق على لسان هؤلاء كل من البنيوية والأسلوية واللسانيات باعتبارها
روافد للحدثة وعلى أساس أن الحدثة بدعة وفي كل بدعة مروق...
وازداد الأمر استفحالا حينما تعمّد البعض إدراج القضية ضمن مظاهر
"الهيمنة الغربية" مستثيرا بذلك نوازع الصراع بين الشرق والغرب في
سياق ثنائيات ضدية كالغربة والأصالة من جهة والإذعان والمقاومة من
جهة ثانية والمحيط والمركز من جهة ثالثة.

وبصرف النظر عن مدى انتشار هذه الأصوات وعن مدى تأثيرها -
مما يرتبط بكثافتها نوعا وعددا - فإن أهمية ما تورده تتمثل في تقديم صورة
حية تشهد على تباين الرؤى من مناخ ثقافي لآخر ومن مجال فكري لآخر.
هل إن عملية توظيف أي محتوى من محتويات المخزون العلمي في أمة من
الأمم توظيفاً يخرج به عن مدار العلم إلى شيء آخر هي في حد ذاتها
ظاهرة اجتماعية - ثقافية حري بنا أن ندرسها لنستشف مظانها ونتعقب
ارتكازاتها المختلفة. والأمر في قضية الحال شديد الطرافة لأن الذين انحازوا
إلى البنيوية وبالغوا في الانحياز إلى حد الإيمان بأنها مفتاح سحري يحقق
المعجزة الفكرية قد أساءوا إليها في حقيقة الأمر أكثر مما أحسنوا، ولأن
الذين تصدوا لها في اندفاع حماسي قد كشفوا خصومهم عن الثغرات التي
ينطوي عليها بناؤهم الذهني فمكنوهم من أنفسهم، وظل الصراع خارج
الحلبة الأساسية.

والحق أن هؤلاء وأولئك قد نسوا أن كل تاريخ العقل البشري إنما
يتمثل في البحث عن أوفق السبل لتحقيق ملكة الإدراك لدى الإنسان،
ولذلك انبنى هذا التاريخ بأكمله على حقيقة ثابتة وهي أن العقل لا ينفك
يشك في ذاته وأن حركة الشك تزداد تواترا وكثافة كلما كان حجم

الحضارة الإنسانية في تألق. وليست المدارس الفكرية وما ينبثق عنها من تيارات منهجية إلا حلقات متعاقبة يأتي الجديد منها بما يسد ثغرة من ثغرات السالف، ثم لا يكاد يستقر الأمر حتى تتكشف تناقضات جديدة تستدعي هي الأخرى تصورا مغايرا يعين على تجاوزها.

لقد توفر في البنيوية عدد كبير من عوامل الإغراء وأهمها أنها أوضحت بالعثور على مفتاح التناسق، ولكن الأهم من كل ذلك والذي يترسب من وراء حركة التوظيف بجناحيها هو أن البنيوية قد قدمت لعديد من العلوم الإنسانية الأدوات الملائمة لإحكام مناهجها، وبما أن العلوم الإنسانية - والتي هي في حد ذاتها علوم نسبية - كثيرا ما كان يراودها حلم الالتحاق بمنزلة العلوم الدقيقة فقد عثرت في البنيوية على الأدوات الكفيلة بمساعدتها على الاقتراب من تحقيق هذا الحلم الذي يتراءى كأنه ماثم متجدد.

6. البعد النقدي

لعل أكثر العلوم الإنسانية استباقا إلى البحث عن مقومات المعارف الدقيقة هي تلك التي تتصل بمجال الأدب، ولهذا السبب اقترنت الريادة البنيوية في كثير من تجلياتها بميدان النقد الأدبي، وتلك ظاهرة عامة، فإذا أضفنا إليها فيما يخص واقع الأمر في وطننا العربي موجة اللف وراء الحداثة بشتى مداراتها فهمنا كيف استقطب الحقل الأدبي جان المهموم البنيوية حتى كاد المنهج البنيوي يتكرس بيننا منهجا نقديا بالمفهوم النوعي الذي لا يخرج عن فلك الإبداع في مجال الفن القولي، وهذا هو البعد السادس الذي نحاول أن نطوف من خلاله بقضية الفكر البنيوي عموما سواء من حيث هو في حد ذاته أو من حيث النمط الذي تجلّى به في مناخنا الثقافي.

وحرى أن نذكر بأن غرضنا في هذا التقديم يختلف في هذا السياق بالذات عما دأبنا عليه في ما سلف من كتابات نقدية تنظيرا وتطبيقا مثلما هو مختلف بشكل أساسي عن أسلوب المعالجة الذي يتوسل به نقادنا البنيويون في بحمل الخالات، فليس من همنا أن نصف مكونات المنهج البنيوي في النقد الأدبي ولا أن نستدل على مقوماته التطبيقية أو نتأجه التحليلية وإنما غرضنا الجوهري في محاولة النفاذ إلى أغوار العلاقة بين الفكر البنيوي والأدب في بعدها النقدي عسى أن نستخلص الحصلة المعرفية التي تنضاف بمردودها النوعي إلى سائر الجداول الأخرى لتخصب القيمة الأصولية العامة في ما نتعرض إليه.

ومما لا شك فيه أن استخلاص تلك الحصلة يمر حتما عبر التساؤل من جهة عن القيمة المضافة التي حققتها البنيوية في مجال النقد الأدبي ومن جهة أخرى عن الأفق الذي يشر به هذا المنهج ضمن صيرورة المستقبل عبر مكتسبات الحاضر : أشو الاتساع هو سائر أم نحو الانحسار ؟

إن البحث في العلاقة بين البنيوية والأدب من وجوها المتفاعلة جدليا يستوجب في البداية التعرّيج على طبيعة المنطلق النشوي بينهما

والذي يتسم بخاصية التضافر باعتباره ظاهرة منهجية ذات مردود معرفي، ففضلا عما سبق أن تبييناه من علاقة حميمة، بل جنينية، بين مفهوم البنية والظاهرة اللغوية عموما فإن المعرفة المتصلة بالعلم اللغوي والتي يجسمها مضمون اللسانيات قد وجدت في الأدب مجالا خصبا للبحث في اللغة من منطلق أنه يمثل تجليا طريفا من تجليات الكلام البشري، وهذا النموذج الكلامي رغم امتثاله لقوانين تركيب اللغة التي يصاغ بها فإنه يتفرد بخصائص كثيرا ما تغير معطيات تركيب البنية اللغوية في وجودها النوعي. لذلك كانت علاقة البنيوية والأدب بمثابة ملتقى لروافد الحداثة: أخذت البنيوية من اللسانيات مفاهيم إجرائية بصفة مباشرة ثم اقتحمت اللسانيات حقل الأدب بفحص خصائصه النصية واستكشاف أسرار تبدل اللغة من أداة إبلاغية خالصة إلى أداة فنية، فانبثق علم الأسلوب وإذا بالأسلوبية نشاط وسيط له قدم في اللغويات وأخرى في النقد الحديث.

وما انفك المنهج البنيوي يتطعم بتضافر المجالات المتاخمة حتى تزوج مع علم العلامات فكانت السيميائية مرفقا جديدا تغذت به البنيوية حتى كادت تتفرد به جزءا لا يتجزأ في طرق عملها. من هنا نفهم كيف تتعدد الأبعاد ضمن العلاقة الأصلية بين الأدب والبنيوية، كما نفهم المحطات الأساسية التي تبرز تساؤلنا الأصولي عن القيمة المضافة من الناحية المبدئية، ولعل المسائل الجوهرية التي تميظ اللثام عن هذا العمق النظري تتحدد في ثلاث : ماهية الأدب وقضية تناوله ومسألة القيمة، وهو ما يعود بصياغة أخرى إلى بسط إشكالية التعريف وإشكالية الممارسة ومن خلالها إشكالية التعليل. وسنحاول استرصاد البعد النقدي في البنيوية انطلاقا من هذه المداخل الثلاثة مترتبة ومتعاضلة في نفس الوقت.

إن ما سعت البنيوية إلى ترسيخه بمعاضدة كل الروافد المرافقة لها هو الخروج بمفهوم الأدب من الإطار المطلق الذي كان يعرف فيه بصفة مجردة، بضرب من المحايضة التي تحدّد الشيء ذاته، لتدخل به في سياق الوجود العيني، ومن هنا أقامت البنيوية مفهوم النص واتخذت منه متصورا رئيسا تمرّ من خلاله كل المصطلحات التي كانت لها سيادة مطلقة أو نسبية كمصطلح الفن ومصطلح الأدب ذاته. ولئن تسنى للغوي أن يركز على

نسيج النص ليزعم أنه موجود عيني يتمتع بالاستقلال الذاتي فإن البنيوي عندما انغمس في حدود النص تجاذبته الأطراف المختلفة التي لا يكون النص إلا جسرا لتقاطعها.

وإذا أقررنا بأن لكل نصّ باثنا فإن وجوده يبدأ من لحظة الإقرار بأنه أدب، ولحظة الإقرار هذه لا تتحقق إلا بوجود طرف آخر يتلقاه أولا ويتقبله في خصوصيته التي تجلّى له فيها وهي أنه أدب. وبقدر ما كان للبنيوية من فضل في إنزال مفهوم الأدب إلى الواقع الاختباري فإن الكثيرين قد غالوا بفعل جاذبية التغير الجامح في اعتبار النص الأدبيّ بنية متفصلة يمكنها أن تشكل بمفردها ظاهرة مستقرّة. على أن القيمة التعريفية الجديدة في حدّ النص هي أن سمته الأدبيّة تنسب إلى واضعه من حيث الصنعة ولكنها من حيث إقرارها أو نفيها تنسب إلى المتلقى، وفي هذا المنعرج بالتخصيص شاع سوء الفهم في مدى اعتراف المنهج البنيوي بالمؤلف صاحب النصّ.

ومما لا مرأى فيه ونحن ننش في غبايا الموضوع من موقع الاسترصاد الموضوعي أن إقرار المتقبل بشيء يتلقاه سماعا أو قراءة بأنه أدب لا يتوقف أبدا على معرفة واضعه سواء بالتمحيص أو بمجرد الذكر، بل قد يحصل أن يهتزّ الإنسان لشيء بمجرد تقبل نسيجه التركيبي والحال أنه لم ترسب بعد في وعيه تفاصيل مضمونه بحيث يكون تسليمه بالسمة الأدبية في شبه انفصال عن تبنيه لمستلزماته الدلالية.

وبصرف النظر عن محركات الخصومة التي استمر دورانها حول ربط الأدب بموضوع ما يتناوله فإن الذي لا مفر من تأكيده هو أن خصوصية الصياغة تظل شرطا واجبا لتحوّل التركيب اللغوي إلى نسيج أدبي، فإن أنت وقفت بالنص عند حدود علاقته بمتلقيه أمكنك اعتبار تلك الخصوصية شرطا واجبا وكافيا في نفس الوقت، وإن جعلت النص وسيطا بين واضعه ومتلقيه وقيدت فهم مضمونه بمرمى واضعه منه وقفت عند شرط الكفاية. والمهم هو أنك في كل الحالات لا يتيسر لك أن تعتبر بمجرد الدلالة لا شرطا واجبا ولا شرطا كافيا لتحويل الكلام إلى أدب.

على أن مسارعة بعض البنيويين إلى إعلان انفكاك النص عن صاحبه والتأكيد على انقطاع صلة الرحم بين الأدب ووضعه مع ما رافق ذلك من إشادة وتمجيد باسم الخدائثة هو الذي جنى على المنهج النقدي وألبسه تبعة الإضمار، ولا سيما عندما دخل المجاز في الخلبة وفعل فعله يوم لذبعضهم أن يعلن "موت المؤلف" كمتصور ذهني في العملية الأدبية. وحقيقة الأمر إذا ما أعدنا إليها أبعادها الطبيعية تتركز في أن لحظة ميلاد الأدب أدبا إنما هي ساعة يتلقاه المتلقي فيتبناه أدبا. فالذي يوقع على شهادة ميلاد النص ليس هو صانعه وإنما هو متقبله، ولئن كان الأديب هو الأب الطبيعي فإن وليه الشرعي إنما هو قارئه.

فما يشاع إذن من عزل النص عن صاحبه ليس اختراقا لروابط الاقتزان في منشأ النص ولا اغتصابا للملكية الأدب من الأديب وإنما هو تأسيس لسلم جديد في الارتباط يبدأ من المتلقي للنص، وإلا كيف نفهم رواج أدب لا يعرف واضعه، وهذه من الظواهر الشائعة في موارد كل الحضارات، وما الأدب الشعبي إلا أنموذج من ذلك، بل كيف نفهم المفارقات المذهبية عندما يتناول البعض أدبا ليدحض مضمونه من موقع مناهض بعد أن يكون قد أقر بأنه أدب منذ تصدى له ليقارعه، ثم ألا يحدث أن تتباين علاقة الإنسان بأديب عن علاقته بأدبه: يتعلق الواحد بالآخر ثم ينفي عما صنعه صفة الأدب، ويتجافى بعضهم عن بعض ولكن شيئا ما يجعله على أن يقر لما وضعه بحسن الصنعة وكمال المرتبة أم يسبق في صدر الإسلام أن كان بعض العرب يسترق السمع ليصغي خلسة إلى ما نزل من نص حكيم فيأخذه ما يأخذه من وجد وإذا به يقر بالإعجاز إقرارا وبينه وبين مضمون النص جفوة الشرك والإلحاد.

إن سلطة النص التي أقامتها البنيوية والتي أزاحت بها سلطة صاحب النص عن موقع الصدارة تجد أسبابها الخفية في حقيقة أخرى يمكننا أن نستلهمها من البحث اللغوي قبل كل شيء، ولئن كان بديها أن عملية بث الرسالة اللغوية هي سابقة في الزمن لعملية تلقيها فإنه من الناحية الاعتبارية يمكن احتساب الأسبقية لعملية التلقي لا لعملية البث، فالكلام يحكم عليه بأنه كلام ساعة يحصل التقاطه، أما قبل ذلك فوجوده محصور

في ذات صاحبه وهو وجود نسبي بل هو كغير الوجود، ومن هذا الباب يمكننا أن نزعم بأن الأصل هو تفكيك الرسالة لا تركيبها رغم الأسبقية الزمنية لهذا على ذلك. ومعلوم أن الإنسان يسمع اللغة ويفهمها قبل أن يكون قادرا على تركيبها وإفهام غيره إياها.

وكذا الأمر في الأدب إذ نخال أن نقطة البداية في شأنه تتحدد في لحظة التقاطه ثم من تلك النقطة تنطلق العمليات المتنوعة في الاتجاهات المختلفة كما سنعود إليه مع إشكالية الممارسة. ولهذا السبب امتازت الرسالة الأدبية بطواعية قصرة لدقة متقبلها، فوظيفة اللغة فيها ليست بوجه أساسي تصريحية ولا تقريرية وبالتالي فهي لا تتوخى سبل "الإقناع" كمفهوم منطقي لأنها لا تنتمي بنسجها إلى نمط التركيب الاستدلالي، وإنما هي من صنف آخر قد نطلق عليه مصطلح التركيب الاستدراجي، وتحقق تلك الوظيفة بفضل الطاقة الإيحائية التي للغة والتي تنحو منحى التضمن، وكل هذا يجعل النص الأدبي فضاء مفتوحا وسري كيف تضي هذه الميزة على النص صفة أخرى هي ضواعية التأويل.

إن ما بوسعنا الآن استجلاؤه انطلاقا من رؤيتنا النقدية للفكر البنيوي في علاقته مع الأدب هو أن النص يتحدد بعكم أنه قد كان وكان يمكن ألا يكون ؛ لا أنه قد كان وكان يجب أن يكون، فالنص يؤخذ وهو جاهز والأدب يستقيم أدبا في ذاته قبل كل شيء.

ويصادفنا في هذا المسار مشكل يبدو عرضيا ولكنه ذو تأثير عميق في قضية تعريف النص ألا وهو الوظيفة التي تؤديها اللغة عندما تستعمل أدبا، ومعلوم أن التوزيع الذي وضعه جاكسون قد أسند بموجبه لكل طرف من الأطراف الداخلة في عملية التواصل اللغوي وظيفة مخصوصة تقوم بها اللغة عندما يكون هو محل الارتكاز في عملية الإبلاغ، ومعلوم أيضا أن المنهج البنيوي في النقد الأدبي ما انفك يستند إلى ذلك التوزيع السداسي ولا سيما في ما يخص الوظيفة الشعرية التي تتصل بالأدب حيث تكون الرسالة - بالمعنى الفني في جهاز التخاطب - هدفا في ذاته.

كل ذلك قد غدا من المسلمات وعاش الجميع على معطياته جملة وتفصيلا، ورغم وجاهة بنائه وإحكام تناسقه فإن بوسعنا اليوم أن نعيد

طرح قضية من القضايا المتفرعة عنه وتخص وظيفة اللغة عندما تتمحض للصوغ الفني، فإن يكون الكلام عند المحاورة أداة إبلاغية بالأساس فهذا أمر بديهي، وأن يكون الكلام الأدبي نسيجاً متفرداً في بنيته الأسلوبية فهذا مما لا يقل بدهية، ولكن تقسيم الأشياء بمثل هذا الحسم في تفاصيل ثنائي كما تشبثت به البنيوية في النقد الأدبي هو الذي نريد أن نعيد فيه النظر بشيء من المراجعة والتعديل.

فالنص الأدبي قد عرّف بأنه ذو لغة ثخنة مقابل الكلام الطبيعي الذي تكون فيه اللغة شفافة، وهذا معناه أن الذهن يخترق اللغة الفطرية اختراقاً أو قل هي تخترق الإدراك الذهني دون أيّ حاجز، بينما تستوقف اللغة الأدبية مدارك الإنسان فتحمله على فحصها والتأمل فيها بغية استيعاب صبغتها المتميزة.

ولئن كان في هذا التصوير كثير من عوامل الإغراء فإنه أقرب إلى الاستساغة النظرية منه إلى التمثل الإجمالي، ذلك أن الأدب لا يكون أدباً إلا إذا تراءى في صورة الكلام الإبلاغي حتى يحقق الفارق بينه وبين اللغة التواصلية مثلما أن لغة التخاطب لا تنفك تحاكي خصائص التأثير التي بها تحقق الوقع في المحاورة دون أن يكون من أغراضها مماثلة الفن القولي، ومن ثمة الأمر في دقائقه تيقن أن ما ينسب إلى اللغة الفطرية من شفافية هو أيضاً مقوم من مقومات النص الأدبي وما ينسب إلى الأدب من محاجة هو أيضاً من مستلزمات التخاطب الطبيعي، وبه يتفاوت الناس في مدى بلوغهم غاياتهم عند المحاورة والمخالطة. فالذي يشهد له الناس بالقدرة على قضاء مآربه وبالفضل في تطويع اللغة واستدراج الآخرين بها إنما هو ذاك الذي يستعمل الكلام فيراوح في تركيبه بين مفاصل "شفافة" وأخرى "غير شفافة".

غير أنّ الأمر يدور في حقيقته على شيء آخر لم نر من جلا شأنه حق جلاء في هذا الباب عند المقارنة بين خصائص اللغة عند البناء الأدبي وخصائصها في أيّ مجال آخر بدءاً بمجال التخاطب الفطري وتعميماً على كل المجالات الأخرى حيث تستعمل اللغة في إبلاغ العلم ونقل المعرفة.

إن الإنسان حينما يستعمل الكلام لرضحه إلى قانون الاقتصاد اللغوي ويتشخص في المنزع الطبيعي نجو إيصال أكبر عدد ممكن من المعلومات بأيسر ما يمكن من جهد تعبيري، وهذا قانون مطلق يتصل بجوهر علاقة الإنسان باللغة، وصورته البسيطة الأولى تبدأ في الجهود العضلي عند عملية التلفظ، والمعادلة الحاضرة لقانون الاقتصاد اللغوي هي التوسط بين نزعة الجهود الأدنى والحاجة إلى بلوغ المقصد، ولذلك تبدأ الألفاظ والعبارات والجمل على وتيرة معينة ثم كلما استشعر الإنسان أن بعضها أصبح يغني عن بعض، أو أن بعض أجزائها تحول إلى فائض لم تعد الحاجة في الإبلاغ متوقفة عليه تجارزه واختصر المسافة دونه. والسبب الخفي الذي يثوي وراء هذه الظاهرة هو أن اللغة حدث تخاطبي وأن منبتها الحقيقي هو الحوار.

أما الأدب فإن لغته لا تنضوي - حسبما يتجلى لنا الآن - تحت هذا القانون الجوهري، وليست لغة النص نسيجاً ممثلاً لمبدأ الاقتصاد في الأداء ولا هي صورة من صور الجهود الأدنى في الكلام، بل إن جوهر الخطاب الأدبي في وجوده المبدئي متناف مع خصائص الحوار التخاطبي بكل قوانينه الأدائية، وأبرزها أن الكلام في المحاورة ينبثق ثم يتبدى في عين اللحظة التي يكون قد أدى فيها وظيفته الإبلاغية، فهو يتولد وينقضي بلا مراوحة، إلا الكلام الأدبي فإنه ينبثق ليبقى، ويتكشف ليحترق حجاب الزمن، فهو في لحظة ميلاده ليس موعوداً للانقضاء، ومن هذه الناحية يخالف في كل ميزاته خصائص اللغة الطبيعية عموماً، بل لنقل إن الأدب في كيانه اللغوي موجود غير طبيعي، لا في معنى التنافي مع الطبيعة، وإنما بدلالة أنه مركب تركيباً يحاكي الوجود الطبيعي للغة دون أن يكون في منشئه سالكا طبائع الوجود، وعلى أساس كل ما تقدم نتبين أن الحديث عن باث ومتقبل في خصوص النص الأدبي هو من باب المجاز، ولكنه مجاز يتوظف ليدخل حرم التعامل المنهجي، لأن الأديب إذ يدفع برسالته لا ينتظر جواباً على مضمون قوله وإنما هو يترقب "جواباً" على قيمة كلامه: فليس الحوار من صنف حوار اللغة باللغة وإنما هو تواصل على مستوى الحكم والقيمة.

ولهذه الأسباب ولغيرها كان لزاماً أن ندخل ضمن عناصر تحديد النص شيئاً آخر غير بنيته التركيبية، فهو وإن كان في ذاته صياغة لغوية يمكن أن تُلفظ تصويتاً ويمكن أن تدوّن خطأ فإنه إلى جانب ذلك بنية أدائية، بل إن قيمته الأدبية كثيراً ما تكون رهينة المقام الذي يسلك فيه وهذه هي البنية الإفضائية التي تتوالج مع البنية التركيبية، وكلتاها ذات أثر بليغ في عملية التلقي سواء عبر الصوت أو عبر الخط: فالنص إذن تركيب وأداء وتقبل، أو قل هو ملووظ وتلفظ واستقبال، فإن كان الأمر عبر الصوت تضافرت كل العناصر على تحديد "المقام"، وإن كان عبر المخطوط تدخلت عوامل عديدة أخرى لتحديد خصائص تلقي الإنسان للرسالة الأدبية المكتوبة وتعين عندئذ تشخيص ما قد نسميه بانقرائية النص. ولكل ذلك أثره في تحقيق الوقع الذي به يعرف الأدب.

غير أن الأمر لا يقف عند خط نهائي في عملية التلقي ذلك أن للمتلقي مع النص حالات متطورة تدرج فيها علاقته به تدرجاً متوعداً: فللنص شأن عند مباشرته للمرة الأولى، ثم له شأن عند معاودته، وشأن ثالث عند احتزانه، ورابع عند اخذيث عنه، وهو في كل مرة كأنما قد صار نصاً جديداً.

هكذا بوسعنا الآن أن نفهم من موقعنا الذي حددناه كيف تتميز الأشياء بين النص وأدبية النص، فالنص ثمرة علاقة خارجية لأنه مرتبط بصاحبه، وأدبية النص ثمرة علاقة موضوعية بينه وبين متلقيه، ومن البحث عن أسباب نشوء النص نخرج إلى البحث عن الأسباب التي جعلت المتلقي له يتلقاه على أنه أدب، وهذا التحول المبدئي العميق هو - حسب رأينا - قرين ما حصل في تاريخ المعرفة اللغوية. فبعد أن أجهدت الإنسانية نفسها ضوئلاً مسلمة بأن البحث في اللغة هو قبل كل شيء بحث في تاريخها - وقد عرفت هذه الفلسفة أوجها طيلة القرن التاسع عشر مع علم اللغة التاريخي - انتهت إلى أن معرفة اللغة في ذاتها هي أمر يختلف عن معرفة تاريخها، وليس لإحدى المعرفتين من فضل مطلق على الأخرى، ولكن إذا كان البحث في اللغة ذاتياً ليس وقفاً على معرفة ماضيها فإن البحث في تاريخ

أي لغة لا يقود بالضرورة إلى اكتشاف خصائصها المحايثة: أي تلك التي تهصل بجملة التواميس الداخلية التي بها يستقيم تماسك البناء فيها. "

لقد حاولت البنيوية أن تتخطى هذه العقبة المتمثلة في مدى ربط الأثر بصاحبه مقارنة بمدى ارتباطه بقارئه، ونتج عن هذه المحاولة تصدع الموقف البنيوي وانقسام المذهب إلى مدرستين تحاول إحداهما الاندراج في الزمن وتقف الأخرى عند مقومات الحالة الآتية مثلما تبسطنا في ذلك آنفاً، ولئن تفتحت هذه المخاصمة عن فوائد أغنت حقول النقد الأدبي فإن القطيعة المعرفية ضلت قائمة تنكشف ثغراتها بين الفينة والأخرى. فأما الجانب الإيجابي من ذلك حسب رأينا فيتمثل في تطعيم الموقف البنيوي بالرؤية النشئية إذ يتركز الاهتمام على النص في ذاته وعلى النص من خلال زمن إنشائه في نفس الوقت، ذلك أن تكون النص والانسلاخات التي يمر بها قبل أن يبلغ تمامه لما يشكل تحولات بنيوية هامة إذا ما تقصينا تعاقبها تحددت ملامح البناء النسقي الذي نريد الوقوف عنده.

على أننا إذا رمنا الحسم في هذه الثنائية بشكل لا يتخذ من مصالحة الأضداد هدفاً يُستغنى بكل إصرار تعين علينا أن نفصل بجزم قاطع بين مفهوم الأدب ومفهوم تاريخ الأدب، وأن نعتبر أن كل ما يجري القول فيه مما يتصل بعلاقة النص بمتقبله هو من نقد الأدب، وأن كل ما يخاض فيه مما يتعلق أمره بعلاقة النص بواضعه إنما هو من تاريخ الأدب، وإننا لنزعم أن في التمييز بين النقد وتاريخ الأدب خيراً كبيراً لهذا وذاك، ولا يعني التمييز بين المجالين تناقضاً جذرياً بينهما وإنما يعني أن المدخل المنهجي يختلف من موقع لآخر، وباختلافه تتفاصل المقاييس المعرفية بشكل مبدئي.

إن ربط النص بصاحبه إذا قام به الناقد فإنه قد اضطلع بوظيفة مؤرخ الأدب ويكون مبتغاه البحث في تولّد الحدث الأدبي، أما النظر في الأدب من زاوية علاقة النص بمتقبله فإنه عمل يرمي إلى تحليل حصول الوقع الأدبي وتفسير انبثاق الإحساس بأن اللغة قد استحالت أداة للفن القولي.

وما سقناه في قضية ربط النص بصاحبه ينطبق على عملية ربطه بواقعه سواء على الصعيد الفردي، وهو الواقع النفسي للأديب، أو على

الصعيد الجمناعي وهو الواقع الاجتماعي ومن خلاله السياق التاريخي والحضاري للأثر الأدبي. وكم جازف المتخصصون في هذا المجال ولم يعرفوا أن ربط الأدب بواقعه قضية على درجة معقدة من النسبية : فللأثر زمن معين، ولقراءته سياق محدد، ثم لتناوله عبر زمنه وسياقه ظروف مخصوصة تتحكم فيها عوامل مرتبطة بوضع الناقد، وليس شيء من ذلك يمتطابق مع توابعه أو قرائنه.

إن للنص منطق النوعي كما أن لتاريخ النص منطقة الموضوعي، فمنطق النص منطق داخلي، ومنطق سياق النص منطق خارجي، ولا تضارب في أن يبحث النقد في بنية النص وأن يبحث تاريخ الأدب في بنية سياق النص، وبين هذا وذاك تنزّل إشكالية الممارسة بعد أن تستقيم مقومات إشكالية التعريف.

ومنذ البداية يعترض سيلنا مشكل المصطلح وهو على غاية من الأهمية والتأثير، فكان البنيوية قد اتقت ما لابس لفظة "النقد" من معايير مختلفة أو شكت أن تحيد بها عما ارتسمه المنهج البنيوي من موضوعية فراح روادها يتكرون من المصطلحات ما يجسمون به التحول المبدئي عن المسلك السائد، فتوسل البعض بالفاظ تنم عن طبيعة العلاقة التي تتأسس بين النص وفاحص النص من حيث هي لقاء مخصوص ذو مقصد هادف، فقل في هذا السياق مقاربة النص أو تناوله أو معالجته. ثم خيف أن توحى هذه المفاهيم بالافتقار إلى الارتباط الحميمي بروح النص إذ كأنما تنم عن ملامسة تخشى الالتحام الكامل بالمادة الأدبية، وعندئذ برز مصطلح الكتابة كمفهوم يحدّد هوية الأدب لتكون عملية نقده بمثابة المعاودة بل هي إعادة كتابة له، وقد انجرّ عن هذا التكييف المفهومي موقف جديد لدى بعض البنيويين تراخت فيه الرابطة بين الناقد والنص بعد أن تلاشت بينه وبين صاحب النص، وأصبحت العلاقة متركزة تماما على النص النقدي بصرف النظر عن امتداداته الأولية، كما برزت بجلاء نسبة الإلمام بكنه الأثر الأدبي: فلكل نص قارئ، ولكل قارئ قراءة، ولكل قراءة سياق يحكمها، ثم لكل لحظة من لحظات القراءة عوامل متجاذبة، فيها موضوع النص وفيها نسيجه وفيها كذلك تجربة الذات القارئة في لحظة قراءتها. وهكذا

ترامت أطراف العملية النقدية بحكم تعدد القراءات في النص الواحد ومع القارئ الواحد، وكاد المنهج يقع في لعبة التفكير والتركيب وما يرافقها من سحر الإغراء على نسق لعبة المعكبات التي تحوّل أجزاء النص إلى "شطرنج" من العلامات.

تلك هي أهم مقومات الإطار النقدي الجديد الذي ليس من غرضنا إلا أن نبحت في نسيجه المعرفي الذي كثيرا ما يغيب عن الذاكرة الفردية والجماعية بحكم الانفصال القائم في الأذهان بين التنظير والممارسة، حتى صار بعضهم يناقض النظرية في ضوء نتائجها العملية حيناً ويعترض على ما يسميه بالتطبيق مستندا إلى مضمون الفكرة المجردة حيناً آخر.

ولما كان هدفنا في هذه الدراسة محددا فإننا نبادر بوضع الأمور في مواضعها المنشودة لدينا من منطلق التساؤل عن حصيلة الفكر البنيوي في مجال النقد الأدبي بما يفضي إلى تبصر متجدّد بالواقع والمآل. إن أوّل ما حصل في هذا المضمار هو أنّ البنيوية قد تجرّأت على النص فأزاحت ما كان يحيط بالأدب من هالة قداسية كثيرا ما كانت تقوم عائقا حيال الرؤية الموضوعية المتأنية، بل يمكن أن نتبع مدارج تناول النص لنرى أن سلم التعامل النقدي مع النص ينطلق من الوصف، وهو مستوى الحوار مع اللغة في بنيتها التركيبية، ويمرّ إلى التفسير وفيه يقع البحث عن القرائن المتحكمة في نسيج اللغة عند تحوّلها إلى حدث أسلوبى، ثم يصل إلى رسم الأبعاد الدلالية في مسالك متنوعة من احتمالات الفهم وفرضيات التأويل، وكل هذه المراتب إنّما تمثل ما قد نصطلح عليه بالاستنطاق النقدي للنص الأدبي.

وبناء على ما أسلفنا يمكننا القول إن الموقف البنيوي ينطلق من التساؤل عن كيفية اقتحام الحدث الأدبي : لا لمجرد فهمه، إذ لم يعد الفهم مظهرا من مظاهر المجردات المطلقة، وإنما لتعين مسالك الولوج إليه بحيث غدت طريقة الإدراك ذات أهمية بالغة لعلها تحتل الأولوية قبل عملية الإدراك ذاتها، وبوسعنا الآن أن نصرّح بأن أهم تحوّل أنجزته البنيوية في مستوى ممارستها التطبيقية هي أنها أصبحت تبحث في الأدب بعدما كان النقد يبحث عن الأدب أكثر مما كان يبحث في الأدب.

وبما اُجترَ بالاستتباع عن ذلك أن العملية النقدية قد أسست لذاتها شبكة من العلاقات الجديدة بحيث لم يعد النقد في معزل عن ظرفي البث والاستقبال، فمثلما يتحدد النص الأدبي بنقطة الأداء والتمثل أصبح النقد ذاته مشروطاً بتلقيه وأصبح السؤال جازماً لدينا : لمن يكتب الناقد ؟

إن مما لاشك فيه أن ناقد الأدب قد كان من قبل يتجه، ضمناً أو بالمشاهدة، للأديب بذاته أو للأديب غير قراء أدبه، فالناقد كان ينتصب وسيطاً بين المؤلف والقارئ أو قل - حسب مصطلحات بعض التيارات الفكرية - بين "المنتج والمستهلك". وهو في كل الحالات كالمدافع يرافع دوماً وفي كل لحظة عن شيء ما : مرةً متجهاً للقارئ باسم صاحب النص ومرةً عائداً على الأديب باسم قراء أدبه. ولعل كل هذا الميراث النقدي قد جعل وظيفة الناقد غير متصور وغير احتسارت أقرب إلى وظيفة المعلم منها إلى شيء آخر. لذلك اعتبر الناقد مهذباً للذوق وصاقلاً للمدارك وكاشفاً لأسرار الفن.

أما مع البنيوية فقد تحولت الأمور عن سنتها، ولم يكن لها بد من التحول، ونحن إذ نبرز هذا مستقرين إياه من خفايا النسيج المعرفي فليس من موقع التزكية ولا الاعتراض، وإنما من موقع التفسير الموضوعي، لأن النقد البنيوي قد سعى إلى إقامة صرح الموضوعية الكاملة ولكنه في أثناء حرصه ذلك قد تغافل عن أشياء لم يكن من اليسير التخلي عنها في الوعي الجماعي، كما لم يكن ممكناً أن يطول العهد دون أن تعود معالمها ضخمة بظلال من الشك على مؤالفة النقد للأدب. وأول ما قد نكاشف به في هذا المضمار هو أن الناقد البنيوي لم يعد يتجه بما يكتبه لا إلى الأديب صاحب النص، ولا إلى قارئه الطبيعي وهو الذي يخاطبه الأديب بأدبه، وإنما أصبح يتجه بنقده إلى رفيقه الناقد مقيماً وإياه حواراً خاصاً قد لا يشاركهما في دواله ورموز علاماته غيرهما.

ولا يهمنا إن كانت هذه الظاهرة مقصودة أو غير مقصودة بل لا يهمنا إن كان النقد واعين بها كامل الوعي أم غير واعين، ولكنها حقيقة بدت لنا على جلاء كامل وهي التي تفسر إلى حد بعيد العقدة التي حصلت بين بعض رواد البنيوية وكثير من أبناء النخبة الثقافية المتألفة.

”ولقد كان الأمر يستساغ لو استقام أحوار سليما بين النقاد
البنويين بما يعين هؤلاء وأولئك على سدّ ثغرات المنهج إبان الممارسة،
ولكن الإصرار الفردي لم يترك مجالا لإرساء مقومات التكامل الجماعي،
ولعله من مستلزمات سياقنا هذا أن نعرج على بعض ظواهر المنهج في
ضياته المتباينة. فمما اعتمدته النقد البنيوي البحث في بنية النص الشاملة من
خلال البحث عن البنى الفرعية والتي هي مجموعة التركيبات الجزئية التي
تتوالج لتجسم التناسق الجملي الذي يقوم عليه النص، وقد كانت هذه
الطريقة على انسجام تام مع المبدأ النظري الذي يقول بخصوصية البنى
الذرية ضمن تركيب البنية الكلية، غير أن توسل البنويين بهذا الأسلوب
كثيرا ما أدى إلى اقتطاع أجزاء من الكل فتبددت صورة الشمول وحلت
محلها خلايا بنيوية متناثرة، ولئن لم يكن البحث في البنى التفصيلية مأخذا
جوهريا في حدّ ذاته فإنه يمثل منزلقا منهجيا إذا لم يرافقه التزام بعدم تعميم
أحكام انطلاقا من الأجزاء نحو الكل.

إن رسم معالم البنى الذرية في النص الأدبي خطوة هامة من الناحية
التطبيقية ولكن الأهم من ذلك هو العثور على السلك الجامع بينها مما
ينصهر في بناء متماسك. وإحقيقة أن السبب الفاعل الذي يكمن وراء
هذه الظاهرة هو متصل مرة أخرى بطبيعة العلاقة بين المعرفة الأدبية
والمعرفة اللغوية، فالكلام الطبيعي يتأسس في تشكيلته الذرية على الجملة
النحوية، بينما يتأسس الملفوظ الأدبي على الجملة الأسلوبية، غير أن سلامة
الكلام الأدبي مشروطة بامتثاله لحدود البناء النحوي في اللغة، والذي أعوز
النقد البنيوي إلى حدّ الآن هو ضبط المقاييس التي تمكن من السيطرة على
مشكل الدلالة داخل سياق الجملة الأسلوبية ودون اختراق لمعايير البنية
النحوية.

إنه لا مجال لبقاء اللبس في قضية المعنى عند تناول النص : فالدلالة
وإن لم تكن هي الشرح واجب والكافي لاكتساب الأدب أدبيته فإنها
تظل عند الممارسة النقدية المراجع الأساسي الذي يشخص توفّق المنهج أو
اخساره، بل إن قيمة العلمية النقدية تتأكد كلما اتضحت المعالم الأسلوبية
في غير نشاز مع المعنى المضمّن. ويزداد هذا المشكل حدّة بفعل ما سبق أن

ألحنا إليه عند حديثنا عن البعد الفلسفي والمتمثل في ازدواجية المدخل إلى النص : فالمبدأ المنهجي المقرر يعتزم الولوج إلى بنية النص الدلالية من خلال بنيته التركيبية، ولكن هذا يصدق عند أول اتصال بالنص، أما الناقد فإنه يتقبل النص وهو قارئ له ثم يتناوله وهو ناقد، وعندئذ كأنما يصطنع عند الممارسة النقدية أنه غير مدرك للمضمون ليحاول تبرير الوصول إليه من خلال النسيج اللغوي.

إن النقد لا يمكن أن يكون مباشرة أولية بالمعنى الزمني المطلق، فالإدراك الجملي سابق لاعتزام العملية النقدية، لذلك فإن "القراءة" بالمفهوم البنيوي ليست عملية "بريئة". ولذلك أيضا يظل خيط الاقتران بين عملية تفكيك النص وحصيلة تلك العملية عقدة جوهرية في ربط دلالة النص بأدبية دلالاته.

وأمام هذا المأزق حاولت البنيوية ابتكار صيغ من المعالجة، بل ضمن هذا الإطار يندرج - في تقديرنا - مشكلان تطبيقيان، أولهما قضية الإحصاء وثانيهما قضية التشكيل الصوري. فمما هو مطرد أن الناقد البنيوي كثيرا ما يلجأ في تناوله للنص إلى عمليات إحصائية قد تتناول الأصوات وقد تتناول المفردات ولكنها قد تشمل الصيغ التركيبية أو الجمل النحوية. ومما يدفع بالبنيوي إلى هذه الطريقة فضلا عن حاجس الموضوعية بحثه الدائم عن توظيف التواتر ضمن شبكة العلاقات التي يتألف منها نسيج النص. ولئن كان للعملية الإحصائية فضل بارز في عقلنة المنهج النقدي فإن جملة من الاحتياطات الواقية قد تغافل عنها بعض النقاد - ومن بينهم رواد في هذا المقام - فلم يدركوا الغاية التي كان من المظنون أن يوظفوا عملهم في تحقيقها.

ومفترق السبل في هذا الشأن هو أن الإحصاء بما يستتبعه من نسب حسابية ومقارنات عددية يقترن أساسا بمقومات النسيج اللغوي، ولذلك فهو مرتكز هام من مرتكزات خصائص الأسلوب الأدبي، وقد يصل اعتماده ببعضهم إلى حوصلة نتائج في معادلات رياضية تتدرج من أبسط الصور إلى أشدها تعقيدا، وقد ولدت هذه الظاهرة نفورا كبيرا عند المعترضين، ولولا ما أسلفناه من أن أحد تحولات النقد الحديث أن الناقد

أصبح يناقش رفيقه الناقد ضمن الانتماء المنهجى الواحد أكثر مما يتجّه
بنقده إلى القارئ "الطبيعي" لما وجدنا ما به نواجه المعترضين والناقضين.
على أن الأهم من ذلك هو أن عملية الإحصاء قد تحولت على يد
الكثيرين إلى أداة شكلية إذ ظنوا أن فاعليتها على مستوى وصف النص
اللغوي للنص يمكن أن تتحقق أيضا على مستوى البنية الدلالية، وهنا
يكمن الانزلاق الذي آل إليه المنهج الإحصائي: فتواتر ذكر الشيء قد يفيد
تناسبا طرديا بينه وبين أهميته في توفير أدبية النص، ولكن تكرار الدال
الواحد قد لا يعني بالضرورة تكرار المدلول الواحد، كما أن المدلول الواحد
قد يطرد ذكره من خلال دوال مختلفة، وفي كل الحالات قد يصل التواتر
حدّا يبلغ معه درجة من التشبع بحيث تنقلب أهميته بعكس ما يظن الناقد
من أول وهلة، بل إن الأبلغ من ذلك هو أن أهمية مضمون من المضامين
قد تتناسب عكسيا مع تواتر إيراد اللفظ الدال عليه، فتكون إحدى مميزات
اللغة الأدبية عندئذ تعويلها المطلق على طاقتها الإيحائية دون الطاقة
التصريحية ولذلك تعين الانتباه إلى قيمة المعنى المبثوث أو المتواري بقدر
الانتباه إلى الدلالة المنكشفة.

أما القضية الثانية فتخص ما أسميناه بالتشكيل الصوري ويتمثل في
لجوء النقد البنيوي إلى تجسيم بعض استخلاصاته أو مضامينه في رسوم
بيانية أو تشكيلات هندسية أو تشخيصات علامية، والحقيقة أن هذه
الطريقة تستوجب إمعان النظر في سكينه موضوعية لأنها قد أثارت ردودا
مضادة ولدت الاحتراز لدى الخصوم ولدى بعض الأنصار أيضا. ومن
المتعين علينا تبيان ما هو أن للتشكيل الصوري مراتب مختلفة تبدأ بمرتبة
الوصف الخارجى حيث لا يعدو الرسم أن يكون وسيلة من وسائل
الإيضاح فكأنه إطناب ليس له من فضل إلا محاولة تأكيد الفكرة الواحدة
في غير تكرار صريح.

وللتشكيل الصوري مرتبة ثانية فيها يؤدي وظيفة مخصوصة ألا
وهي استنباط "لغة" ثانية يعبر بها الناقد عن مقصده بعد أن عبر عنه باللغة
الطبيعية، أو قل هو بحث عن نسق إبلاغي مغاير لنسق التواصل اللغوي
والفائدة الأساسية من ذلك هي ترويض النقد على المهارات التواصلية

المختلفة مما يترسب معه في الذهن مزيج علامي. يحدث وقعا لا يحدثه النمق اللغوي المتفرد.

ولعل أهم وظيفة يؤديها هذا التشكيل الصوري في منزلته الثالثة هي تمكينه النقد من أن يتجرد عن ملايسات اللغة بين الحقيقة والجاز، فمما هو مسلم به أن النقد البنيوي يؤسس خطابا مستحدثا يتحتته الناقد تحتاً من اللغة القائمة، ولكنه لفرط بحثه عن خصوصية الأداء ينتهي إلى إقامة خطاب نقدي متعدد الأبعاد في دلالاته وقد يصبح هو نفسه مادة خاما لتأويل متكاثر الاحتمالات، وتلك المسألة قائمة الذات بنفسها تتصل بموضوع القيمة. ولكن الذي يهمنا منها في هذا الموضع هو أن التشكيل الصوري أداة بيد الناقد تسمح بحوصلة الموقف النقدي مع الانفلات من قبضة اللغة باعتبارها معينا توليديا لظلال المعاني.

وفي هذا المنعرج بالذات تأتي مسألة القيمة باعتبارها ثالثة الإشكاليات الأساسية في علاقة البنيوية بالنقد الأدبي من الوجهة المعرفية، والذي نعينه هو غائية النقد ومدى حظه من أفق التعليل بعد تجاوز مرحلة الوصف ومرحلة التفسير، فلقد اعتزم المنهج البنيوي تحقيق الموضوعية بوصفها البديل الاعتراضي على مسلك الارتسام الذاتي ونهج الانطباع الشخصي، ولكن الموضوعية المبحوث عنها ليست موضوعية البناء الأدبي وإنما هي موضوعية اختراق النص والتسلل إلى مضانه، لذلك اعتبر بعضهم أن المنهج يبدأ بالقراءة ويمر إلى النقد ليصل إلى النمط المنشود الذي هو علم الأدب.

في هذا التقاطع تعددت المفاهيم المحددة لغائية النقد ولكل مفهوم وجهة في ضبط أطراف العملية النقدية، فتحديد وظيفة النقد باستجلاء "الأدبية" يعني الاحتكام إلى النص في ذاته، والقول بأن مقصد النقد هو اكتشاف "شعرية" القول الأدبي يعني البحث أساسا في الوقع الذي يحدثه النص على قارئ، أما تحديد وظيفة النقد باستكناه إبداعيته فهو إقرار متجدد بعلاقة النص بوضعه غير إدراك المتلقي لمميزاته، ولما خيف أن تنحرف هذه الإيحاءات بجوهر الموقف البنيوي اضرد الحديث عن "الكتابة" بحثا عن براءة اللفظ، ثم التجئ إلى الصياغة المجانسة للموقف المعرفي

لصريح فقيلا. إن وظيفة النقد هي تأسيس علم الأدب، وهذا معناه أن موضوع النقد ليس التاريخ. لأن التاريخ علماء، وليس المجتمع لأن له كذلك علماء، وليس المقومات النفسية أخافرة عند الأديب لأن لها أيضا ما غيرها.

على أن مشكلا يعترضنا هنا ونحن بصدد ما اعتزمه المنهج البنيوي من تحقيق للموضوعية، ألا وهو تزواج الفهم الشائع بين الموضوعية كنسبة إلى الموضوع، والموضوعية كاعتراض على أن يصل النقد إلى الإفضاء بحكم في شأن الأدب، وهو الفهم الذي شاع بين الناس جاعلا من الموضوعية رديفا للحياة، ومن الحياة جنيسا للانسلاخ من المسؤولية.

صحيح أن الحكم النقدي بمقيار القيمة قد كان فيما مضى ملزما لأنه يخص الأديب ويعمم على محيطه التاريخي ثقافيا وحضاريا، وهذا هو سبب المغالاة في الاحتراز من إرسال الأحكام المعيارية، ولكن النقد الحديث إذ يصل إلى صياغة الحكم لم يعد الحكم لديه ملزما بالإلزام الماضي، وإنما إلزامه يظل في حدود "القارئ الناقد" أو من تقمص موقفه فقام مقامه، وهذا ما يفسر كيف تحول النقد مع البنيوية إلى إذابة للأثر ينصهر معها النص بعد أن تكون العملية النقدية قد انطلقت من تبنيه ثم تجاوزه وكل ذلك في معالجة متواصلة من التحليل والتأليف ذهابا وإيابا بين البنى الذرية والبنية المتكاملة.

فهدف النقد إذن هو تحليل مادة الأدب التي هي مادة غير عقلانية بحكم اندراجها في سياق الفن، تحليلا يتوسل بمنهج عقلاني بما أنه يحرص على الاحتكام إلى معايير موضوعية. ولقد حرص النقد البنيوي على أن يمثّل علم اللغة في مسعاه البعيد نحو إدراك النواميس العامة للظاهرة الأدبية إذ من المعلوم أن اللسانيات تتناول مقومات الكلام الفردي وتستنبط منه مقومات اللسان لتستنبط نواميس الظاهرة اللغوية العامة فيما يسمى بالكليات. وكذلك اعتزم النقد عندما أوكل لعلم الأدب البحث في الكليات العامة التي يتحول بها الكلام إلى أدب.

غير أن العقبة التي تبرز بنتوتها عاتقة في هذا المسعى هي في تقديرنا الاختلاف الجوهرى بين اللغة الطبيعية واللغة الأدبية من حيث الحقيقة والمجاز. ذلك أن وظيفة التواصل في الكلام الطبيعي تبني على ردّ المجاز إلى

الحقيقة، بينما تتأسس اللغة الأدبية على مبدأ ردّ الحقيقة إلى المجاز. ويزداد الأمر تعاضلا كلما أيقنا بأن النقد الحديث قد وجد نفسه محمولا على ابتكار خطاب نوعي لم يكن إلى تحقيقه من سبيل إلاّ عبر توليد المجازات، ومن هنا تسنى لنا الحديث في سياق آخر عن أدبية الخطاب النقدي.

لهذا كله يمكننا أن نستجمع الحصيلة المعرفية لهذا البعد النقدي من أبعاد البنيوية بالإعلان عن أن سلطة صاحب النص وسلطة النص وسلطة قارئ النص تتجمع ثلاثتها في قيمة مرجعية واحدة هي سلطة نص النص من حيث إن الأثر الأدبي يتركب من مضمون تشهد به عليه لغته ومن لغة تشهد بنفسها له عن نفسها، فنص النص هو الشهادة التي تتجاوز كل اعتبار عرضي لتؤسس للنقد بعدا معرفيا خالصا.

7. البعد التربوي

ونأتي الآن إلى البعد السابع والأخير من الأبعاد التي نعتبر أن البنيوية قد اتسعت إليها فأثمرت فيها مواقف متميزة كان من حصيلتها جميعا تشكّل رؤية معرفية مخصوصة، وذلك هو البعد التربوي ونعني به ما يتصل بكل سياق تعليمي بالمعنى الذي يحوصله لفظ "البيداغوجيا" كمصطلح متداول. وغير خفي أن مضمون المعرفة يقترن اقترانا مباشرا بأدوات تحصيلها مثلما يتأثر تأثرا مباشرا بقنوات إيصالها وآليات تداولها. ولعل هذا البعد الذي نفحص البنيوية من خلاله في خاتمة مطافنا هو من القيم الخفية، ولم نر من أولاه وزنه في هذا المجال ولا حتى من بحث في علاقة هذا المنهج التعليمي بأسلوب التفكير الذي ينشأ عنه في هذا السياق، فضلا عن تقصي النتائج المختلفة التي تنعكس من خلاله على نظرية المعرفة ومسالك الإدراك.

ومن أبرز الميادين التي حققت فيها البنيوية إنجازا تربويا منقطع النظير ميدان تعليم اللغات بمختلف مجالاته النوعية سواء ما اتصل منها بتلقين اللغة القومية لأبنائها الناشئين بالأمومة على ملكة لهجاتها، أو ما اتصل بتلقين لغة أجنبية في أي مرحلة من مراحل العمر. وإذا لم يكن من مقاصدنا في هذا المقام أن نحلل المعطيات الفنية التي يقع اعتمادها في تعليم اللغات ولا أن نستطرد إلى المقومات الأساسية في نظرية اكتساب اللغة فإننا سنقتصر على استكشاف ما قدمته الرؤية البنيوية في هذه القضية مما يسمح بإعادة النظر في بعض المسلمات المعرفية العامة.

وفي البدء نسارع إلى القول بأن كثيرا من الاستثمارات التعليمية قد أتت من البنيوية دون أن تكون العلاقة التأثيرية دوما صريحة، بل إنّ الوعي بهذا الارتباط يكاد يكون منحجبا لدى البنيويين ولدى البيداغوجيين على حدّ سواء.

لقد مكن المنهج البنيوي كما أسلفنا من تحليل مكونات اللغة حسب مستوياتها المختلفة وربط ذلك بآليات اكتسابها، ومن أهم ما برز عندئذ أن الإنسان يتعامل عند الكلام مع بنية اللغة تعاملًا متكاملًا بحيث تكون ملكة الاستعمال مقترنة بملكة الإدراك الشامل. وعلى هذا الأساس بات مسلماً به أن مفاصل الكلام عند التحوّل لا تتطابق بصفة جزئية بين إدراك المعنى والتحليل النحوي والمعجمي والصوتي للملفوظ، فتسلسل العبارة يقضي إلى حصول المعنى الكلي دون تجزئة تفصيلية، بل إن تقطيع العبارة إلى مفاصلها الأولية - والذي هو عملية منهجية - تتعذر متابعته عند التخاضب لأنه يحول دون نسق استرسال الدلالة بين المتكلم والمتلقي، وهو ما يؤكد أن عملية تلقي الخطاب اللغوي تتركز على مبدأ الإدراك الشمولي الذي تحصل بموجبه في ذهن الإنسان صورة عن الكل خارج نطاق صور الأجزاء متميزة بعضها عن بعض.

من هذا المنطلق يمكننا - ونحن نستقصي نقاط الإضاءة البيداغوجية في المنظور البنيوي - أن نقف على الخصيلة المبدئية في قضية تعليم اللغة والتي ارتبطت بمنعرج حاسم تمثل في التحلي التدريجي عن النظرية التحليلية وإرساء معالم النظرية التأليفية : فبعد أن كانت اللغة تلقن ابتداءً بأجزائها الأولية وهي الحروف ثم الانتقال إلى المركبات الأولى وهي الكلمات فالمركبات الثانية وهي الجمل أصبحت تلقن انطلاقاً من الجملة بوصفها الخلية الدلالية المتماسكة بنيوياً، ثم ينشأ الوعي المتدرج نحو الأجزاء المركبة للجملة من الكلمات وللکلمات من الحروف.

إن ما يهمنا في هذا السياق بصفة دقيقة هو اللقاء الذي حصل بين تطوّر النظرية البيداغوجية وتبلور النظرية البنيوية بصفة عامة والذي أثمر نتائج باهرة تتصل بالأسس المعرفية العامة، من ذلك المسافة الزمنية الشاسعة التي أمكن اختصارها على درب تلقين اللغة ولا سيما لدى الناشئة، والمقاربة البنيوية تعني هنا شيئين متكاملين، الأول التعويل على قابلية الإنسان لاستيعاب اللغة في بنيتها المتماسكة وإدراك مضمون رسالتها إدراكاً يقوم على التصوّر الجملي مثلما أقرته النظرية الفلسفية المعروفة باختشاط، والثاني الاستعداد الفطري لدى الإنسان والمتمثل في إدراك

مضمون اللغة دون أن يكون بالضرورة واعيا بقوانينها التنظيمية في مستوى الصوتيات والضرفيات وعلم التركيب.

وهكذا أصبح متيسرا الوصول بالطفل إلى متابعة منصوص اللغة عبر القراءة المسترسلة في وقت وجيز، بل أصبح ممكنا التعامل معه على أساس توليد المهارة التعبيرية دون اللجوء إلى تلقين القواعد النحوية مع تحقيق الملكة السليمة بواسطة التحسس الفطري المتعاقب.

ومما يدخل في مجال اهتمامنا هنا أن الرؤية البنيوية قد مكنت من إعادة النظر في بعض المسلمات السابقة ومن أكثرها شيوعا وأبعدها خطرا اعتبار الطفل قاصرا منذ بداية تلقيه الكلام عن إدراك المفاهيم المجردة، واعتبار المحسوسات هي المدارج الختمية التي يتوصل بها للوصول إلى المجردات، ولئن كان ذلك متسقا مع الظواهر العامة عند الطفل فإن التناول الجديد للموضوع قد أوصلنا - عن طريق الاختبار المتكرر - إلى التسليم بأن الرؤية الشمولية للبناء اللغوي تحقق لدى الطفل طاقة قصوى في التقاط المتصور الذهني مهما أغرق في التجريد وذلك عن طريق إدراك الدلالة في بنيتها الصورية. ولولا ما تقيدنا به في هذا المساق لأطبنا في آليات قضية الاكتساب اللغوي، ولكن الذي نريد التأكيد عليه هو أن لهذا الموضوع أبعادا تتجاوز المسألة البيداغوجية الضيقة مثلما تتجاوز إطار المنهج التعليمي لتشمل قضية المعرفة وآلياتها الضرورية، بل إن الموضوع في سياقه الأوسع لما يتصل بأسس الارتقاء الحضاري عبر المؤسسة اللغوية باعتبارها قاعدة البناء الثقافي لأي مرحلة من مراحل تطور التاريخ.

والمجال الثاني الذي تركت البنيوية في زواياه بصماتها النوعية ضمن بعدها البيداغوجي هو مجال شرح النصوص، والذي نقصده هنا هو غير العملية النقدية التي تفحص الأدب من موقع البحث عن القيمة عبر مراحل يتناول فيها الناقد الأثر الفني بصفة متالية، وهو ما سبق أن أفضنا فيه كبعد من أبعاد المنظور البنيوي بشكل شامل، وإنما نقصد عملية شرح النص من حيث هي آلية من الآليات التعليمية التي بواسطتها يتوصل إلى صقل ملكة الإدراك وتهذيب موهبتي الاستيعاب والتمييز، وذلك من خلال التعامل الدقيق مع اللغة بوصفها مادة للدرس وأداة له في نفس الوقت،

وحقيق بنا أن نلحّ في التذكير بأن لكل آلية تعليمية أثرا مباشرا في رسم معالم النظرية المعرفية العامة، والسبب في ذلك أن قناة تبليغ المعرفة هي بأي صورة من الصور التي تأخذها بها جزء من البناء العضوي لمضمون المعرفة ذاتها.

فشرح النص بهذا المقصد لا يقتصر في سياقنا هذا على ضرب مخصوص من مواد المعرفة دون أخرى، بل إنه يشمل النص أيا كان نمطه : في التاريخ أو الفلسفة أو الأدب أو غير ذلك من أفنان العلوم. ولطالما حامت حول عملية شرح النص سجوف سواء في الدلالة أو المنهج أو الغرض المنشود حتى غدت إحدى معضلات المسلك التعليمي في مختلف المراحل ولا سيما في مدارج الجامعات، بل كثيرا ما تراكم الالتباس حول مقاييس الشرح ومقاييس آلية أخرى من آليات ترسيخ المعرفة وإنضاج مضمون العلم وهي آلية المقال كما سنعود إليه، ومرد اللبس أن المنهج التعليمي كثيرا ما يظل مفتقرا إلى تأسيس نظري في هذا المضمار، ولذلك ترى جلّ ما يكتسبه الطالب والباحث الناشئ في هذا المجال متأثيا من طريق التحسس الذاتي أو الحس التربوي عبر مسلك الخطأ والصواب. وبما أن تقنيات التكوين تستوجب اللجوء المباشر إلى الأحكام المعيارية القاطعة حول إصابة الهدف أو تفويته فإن ضربا من الحس ينشأ عند المتلقي الذي تفلت منه رياضة شرح النص ومداره أنها عملية عفوية موكول أمرها إلى الصدفة، ولذلك فهي بما يحوطها من إلغاز تظل عملية اعتباطية.

وبما يزيد الأمر تشعبا وغموضا أن الكتب التعليمية التي تصنف في هذا النطاق تكتفي عادة بتقديم مادة تطبيقية تحاول بعث استعداد تربوي لدى المتلقي يعينه على ترويض المهارة بصفة مباشرة، ورغم ما في هذا الأسلوب من وجهة بما يوفره من اكتساب الدربة عن طريق القياس فإن غياب التأسيس النظري يظل حلقة مفقودة ضمن جسور الارتباط بين البناء التربوي والبناء المعرفي. ورغم أهمية هذه المسائل المتعددة والمتداخلة فإننا بحكم ما يمليه علينا السياق الذي نحن فيه سنقف فقط عند مسألتين هامتين تتصلان بالمنهجية العامة في عملية تناول النص بصفقتها قناة

يداعرجية تقتضي تكامل العناصر الثلاثة التي تستوجبها كل آلية تعليمية وهي : الاستفهام فالفهم فالإفهام.

فأما المسألة الأولى التي بوسعنا استلهاها الرؤية البنيوية لحل إشكالياتها التطبيقية بواسطة التأسيس النظري فتتصل بثنائية التحليل والتأليف، وما هو خارج في الوسط التعليمي كمقياس من مقاييس التوفيق في مباشرة النص القدرة على "شرح" النص دون "محاكاته" أو "ترديده"، وتأويل ذلك في مقامنا هذا أن النص أو أي قطعة مأخوذة منه هو عبارة عن ملفوظ لغوي يحمل مضمونا دلاليا يمكن أن نصطلح عليه بمنطوق النص، وتكون المادة التي هي موضوع عملية الشرح بمثابة "نص النص". ونص النص هذا يمثل قاعدة الهرم البنيوي الذي تجسده عملية الشرح برمتها بحيث إذا تناول الشارح مادة النص وحب عليه تحديد مكوناتها الدلالية، ومن ثم يتدرج في اتجاهين : إما تحليل كل مكون دلالي إلى عناصره الأولية وهو مساق تحليلي يفضي إلى توسيع قاعدة الهرم يجعل المفهوم الواحد يتضاعف عدديا ضمن المجال المعنوي المشترك، فتكون الحصيلة بنية هرمية متنامية تستوعب نص النص من جهة ونص شرح النص من جهة ثانية، وإما البحث عما يجمع بين المكونات الدلالية ابتداء من المفاهيم البسيطة وارتقاء نحو المفاهيم المركبة إلى أن يتحقق المتصور الذهني الشامل، وهو ما يطابق قمة البناء الهرمي.

على هذا النمط نفهم كيف تساهم البنيوية في إيضاح الآلية التربوية محقة بعدا جديدا ضمن القاعدة المعرفية العامة، فشرح النص عملية تبلغ منتهاها حالما يتم إنجاز التجريد الدلالي المتدرج من البنى الذرية إلى البؤرة الأم بحيث يقع الإمساك بزمام الجامع المعنوية في مفهوم متفرد أوحده. وهذا المدّ والجزر بين البنية الدلالية الكلية والنوى الذرية المتناثرة في دائرة الحقل المفهومي يوفر بيد الشارح جهازا مطاطيا يسمح بإعطاء مادة النص مستندات متنوعة تبدو في الوهلة الأولى تزيّدا على نص النص ولكنها تحت عدسة المجهر الدلالي تتجلى بمثابة العناصر الكامنة التي تم استخراجها من حيز التضمنين إلى حيز التصريح.

... وهكذا يمكن أن نقدم الجواب النظري عن قضية فرعية كثيرا ما تأخذ - على الصعيد التعليمي بل وحتى على الصعيد المعرفي - عامة - حظنا من الجهد الفكري وهي التساؤل عن مدى مطابقة ما يستخرجه الشارح للنص لما قصد إليه صاحب النص نفسه. ورغم شيوع الاقتناع بأن هذا المشكل غير ذي علة فإن الحجة السائدة في هذا المضمار تتمثل في القول بأن النص - أيا كان نوعه - ما إن يتقدم به صاحبه حتى يغدو ملكا مشاعا بين كل متقبليه، بل لنقل إن صاحب النص يتخلى بمجرد إفضائه بنصه عن ملكيته، وإنه يفوض لكل قارئ حق التصرف فيه، وهذا يعني أن كل قارئ لأي نص إنما هو مالك عيني له في لحظة قراءته إياه. وفي هذا السياق تندرج كل الأخبار التي أتت من التاريخ وكل الطرائف التي تصلنا من الحاضر والتي مدارها جميعا اكتشاف أصحاب النصوص لنصوصهم اكتشافا جديدا بفضل ما استنبطه النقاد والدارسون من تلك النصوص نفسها، أفلم يرد أن أبا نواس مرّ بأستاذ يعلم تلاميذه الشعر فسمعه يقول إن أبا نواس بلغ ذروة التعبير في شعره عندما أشرك الخواس في شرب الخمرة إذ قال :

ألا فاسقني خمرا وقل لي هي الخمر
ولا تسقني سرا إذا أمكن الجهر

فإذا بأبي نواس يقول معقبا في لغة هو بها أليف : لعنه الله، لقد علمني من شعري ما لم أكن أعلم.
والذي نردفه إلى هذا التعليل المبدئي من موقعنا الذي تصدر عنه هو أن المراوحة بين قاعدة الهرم النصي وقمته في مسار مزدوج بين تحليل يفكك المفاهيم إلى مكوناتها وتأليف يستجمع العناصر الدلالية في متصوراتها الكلية هي التي تسمح بابتعاث نص جديد هو بمثابة التعادلية الناتجة من القيمة المضافة إلى نص النص بواسطة شرح نص النص مما يثمر موجودا جديدا هو نص شرح النص.

.. والمسألة الثانية التي يمكننا استلها من المنظور البنيوي لإعادة بسط إشكالياتها التطبيقية تتصل بتساوق مراحل الشرح مع توالي أجزاء النص، فمما هو مستقر ضمن السنن التعليمية أن عملية الشرح تقتضي أثر الأجزاء المركبة للنص بوفاء كامل وأن استنطاق مادته تستوجب الاسترسال الخطي الذي يتتبع توالي الأجزاء مع احترام تعاقبها الواردة عليه، والخلفية النظرية التي تثوي وراء هذا التصور مدارها أن ترتيب أجزاء النص هو المسلك الحتمي لسلامة شرحه، وأن استنطاق مضمونه لا يفي بالغرض إلا على أساس التعاقب بحيث لا يتحدد مضمون أي مقطع من مقاطعه إلا بناء على ما سبقه وما سيتلوه.

ولئن تعين علينا الإقرار بوجاهة هذه النظرية "الخطية" فإنه من المتعين أيضا التسليم بأنها تحدّ من مجال توليد النص من النص، وإذا ما سمحت بضمان مطابقة الشرح لبناء النص فإنها تحول دون ابتعاث بنية لغوية شارحة انطلاقا من بنية لغوية مشروحة. وعلى هذا الأساس يمكننا أن نصادر على كفاءة منهجية مغايرة تنطلق من نسيج النص فتفكك أجزائه لتعيد بناءها بما يولد حرما دلاليا جديدا يحقق في نفس الوقت ارتباطه بالأصل من حيث هو شرح للنص، واستقلاله بذاته من حيث هو نص مستبطن من نص.

والحال الثالث الذي نتخذ فيه من البنيوية إضاءة معرفية جديدة في بعدها البيداغوجي - بعد مجالي تعليم اللغات وشرح النصوص - هو مجال صياغة المقال باعتبارها جهازا تعليميا يطلق عليه مصطلح الإنشاء حيننا ومصطلح المقالة حيننا ثانيا. ويعتبر المقال أعظم آلية بيداغوجية في حقل العلوم الإنسانية عامة، بل تكاد تكون النواة الأم لصقل البناء المنطقي، ولهذا السبب اكتسبت أهمية قصوى حتى لكأنها من حيث المقاييس التكوينية مؤسسة مرجعية قائمة بذاتها. ولن نعنى في هذا المقام بمقوماتها التعليمية ولا بتقنياتها المنهجية مما يندرج ضمن المشاغل البيداغوجية العامة منها والنوعية، وإنما نريد أن نستجلي من خلال المنظور البنيوي ما يكمن فيها من محركات ذهنية، وما تطرحه من إشكاليات مبدئية تنعكس بوجه أوبآخر على البنى المعرفية المؤثرة في مضمون العلم عبر قنوات إبلاغه. ومما

يجدر التذكير به أن السنن المطردة تسلم بأن إحكام تأليف المقال يعد الدليل القاطع على نضج المبدارك الذهنية لا من حيث الفلاح التعليمي فحسب بل كذلك من حيث القدرة على ولوج باب البحث المعرفي عموماً.

إن المقال في أساسه آلية تسمح باستكشاف القدرة على ممارسة النظر العقلي وفق استدلال منهجي يقضي إلى رسوخ ملكتي التمييز والنقد، والذي يسم هذه الآلية هو أنها تنبني على توجيه مسبق بحكم نص الموضوع المطلوب تحرير المقال فيه، وهذا من الناحية البيداغوجية إطار لممارسة تمرين ذهني، ومن الناحية المعرفية سر للقدرة المتوفرة لدى الإنسان في أن يطوّر الإدراك لديه بحسب سياق مرسوم سلفاً، وبهذا الشكل تصبح آلية المقال حصيلة منبهات ذهنية واستجابات فكرية تنخرط جميعاً في النشاط العقلي المحض.

وإذ كان المقال إطاراً تعليمياً لترويض الفكر النقدي لدى الإنسان فقد اكتسى عبر الأجيال صبغة البديل الفكري عن السؤال الصريح القائم بذاته، وأصبح هو المنهج الأساسي في التعامل مع القضايا الفكرية عموماً، ومن هذه الزاوية تلونت هذه الآلية التربوية بصبغة المجادلة بوصفها رياضة ذهنية تحكمها تقنيات مختلفة تتراوح بين الاستدلال البرهاني والاستدراج الإغرائي، ولما استقامت الجدلية مدرسة فلسفية ذات مضمون نظري يختص بفحص الظواهر الكونية تلقفتها السنن التعليمية واجدة فيها ضالتها البيداغوجية، وأصبحت آلية المقال قائمة دوماً على التركيبة الثلاثية من قضية فنيضة فتأليف. وسرعان ما تعممت هذه المنهجية من إطارها الفلسفي البحث إلى سائر المعارف الإنسانية، بل أصبحت هي القاعدة في كل مجال معرفي تحتل فيه النسبية حيزاً ما.

غير أن طول الممارسة واطراد التقليد أدّى بالمناهج التعليمية إلى الإغراق في شكلية التركيب الثلاثي فتلاشى جوهر العملية الجدلية، وضاع منها لبها النقدي فغدت في كثير من الأحيان رياضة صورية، وهذا ما ولّد ردّ فعل عنيفاً على المقال من حيث هو جهاز تربوي تسير بواسطته الملكة الفكرية لدى الإنسان خلال كل مراحل الاكتساب والتحصيل بما في ذلك

أرقى المناظرات الجامعية والاختبارات الأكاديمية، بل هما في ذلك أحيانا هيكل الرسائل الجامعية التي هي القيمة المرجعية في مقاييس تقدم العلم. وهكذا اشتدت حملة الطعن في قيمة هذه الآلية البيداغوجية فانسحب بذلك الحكم السليبي الذي انطلق من منهج المجادلة الثلاثية على الجهاز التعليمي نفسه وهو المقال، ومنه على نمط التكوين المطرد ضمن المؤسسة المرجعية بوصفها نمطا ثقافيا سائدا وموقفا حضاريا مسترسلا. ولقد تزامنت هذه المرحلة من مراحل التطور البيداغوجي في عصرنا مع انبعاث الوعي الفلسفي الجديد الذي مداره البحث عن تفسير الظواهر من خلال بنيتها كما أسهبنا فيه إلى حد الآن، وهنا بالدقيق - كما يتجلى لنا بعد الاستقراء العيني - التقى على غير ميعاد المنهج البنيوي مع التيار الرافض لشكلية الجدل الصوري عبر القنوات التعليمية. ويمكننا أن نخلص إلى الثمرة الطبيعية التي أنتجها هذا الالتقاء وهي في نظرنا معادلة تشد طرفي القضية بعضهما إلى بعض، فمن ناحية أولى يمكن إقرار الآلة البيداغوجية التي هي المقال بإثبات منزلتها الاعتبارية في سلم القيم المعرفية، ويتسنى من ناحية ثانية التحرر من قيود الشكلية الجدلية كشكل منهجي معتم والتغذي بمعطيات المنهج البنيوي، وهذا ما يسمح بتفادي الرفض القطعي لكل تناول جدلي إذ نعتقد بجزم أن التركيب الثلاثي في تحليل أي موضوع فكري يظل صالحا ما دام المشكل المعروض متهيئا بطبيعته للمسار الحركي انطلاقا من بسط القضية وعطف النقيضة عليها ثم الانتقال إلى التأليف، فالفهم الصحيح لثلاثية المجادلة والتناول السليم لتركيباتها يسمحان بإيجاز النقلة النوعية التي تتطلبها مرحلة التأليف، والتي تحقق المبدأ الفلسفي الذي انبثت عليه النظرية الجدلية والقاتل بأن تصارع الأضداد على مستوى النظر المحض يفرز فكرا جديدا يصهر المعطيات المتقابلة لابتعاث العناصر الكامنة خلفها من حيز الخفاء إلى حيز التجلي.

على هذا التقدير يمكننا القول بأن المجادلة الثلاثية يجب أن تنبني على اعتبار المرحلة الأولى التي هي مرحلة بسط القضية ضربا من التأسيس، والمرحلة الثانية التي هي مرحلة النقيضة نوعا من تحسس مناقذ الاعتراض،

والمرحلة الثالثة التي هي مرحلة التأليف سيلا للتجاوز، فإن لم يتسن ذلك فإن البديل البنيوي يأتي عندئذ ليحتل منزله النظرية ويحقق نتاجه، التطبيق في أحسن صورة.

إن الذي نقصده بهذا البديل البنيوي هو جعل آلية المقال - باعتبارها قناة تعليمية من جهة ومؤسسة مرجعية في سلم المعارف من جهة ثانية - جهازا منعتقا من القيود الصورية بحيث يتسنى له أن يستوعب استعدادات الفكر على اختلاف تقلباتها وأن يتحلّى بالطواعية التي تماشى من ناحية مع تنوع المراحل البيداغوجية المتعاقبة، ومن ناحية أخرى مع غزارة الحقول المعرفية التي يظلّ فيها المقال مقياسا أساسيا في إطلاق الحكم المعياري على صاحبه، ومن هذا المنطلق يصبح مستساغا انبناء المقال على الموقف المتوحد بحيث يتفرّد التحليل بوجهة واحدة من النظر تصاغ بشكل متناسق في قالب بنية متماسكة.

إن المنظور البنيوي في بعده البيداغوجي هذا يعني التحويل بالحسم النظري منذ المنطلق كما يعني الجمع بين المسار التربوي والغاية الفكرية على أساس ضوابط منهجية مستحدثة يكون في مقدمتها التناسق الداخلي للفكرة المحلّة والانسجام المسترسل بين المضمون النظري والصياغة المؤدية له، وعلى هذا الأساس يتحوّل على المستوى المعرفي مقياس الحكم : فبينما يكون هذا المقياس في منهج المجادلة قائما على المحاسبة بما ورد ضمن التحليل وبما لم يرد يصبح في المنهج البنيوي قائما فقط على المحاسبة بما ورد ضمن التركيب المتفرّد.

وهكذا تكون البنيوية قد أعانت على تحرير الفكر النقدي من بعض ما قيده بحكم اطراد أعراف منهجية لم تكن دوما قادرة على إجراء استبطانها الذاتي، كما تكون قد أسهمت في بلورة رؤية بيداغوجية لا تنقض ما توفر من مكتسبات ماضية وإنما تضيف إليه مددا منهجيا لا بدّ أنه تارك بصماته على الصعيد المعرفي الخالص.

القسم الثاني النماذج

١
٢

الفصل الأول

التأسيس

1. العقلانية البنيوية

البنية صاحبة الجلالة، سيدة العلم والفلسفة رقم واحد بلا منازع ابتداء من سن 1966 حتى اليوم، وربما في المستقبل القريب أو البعيد أيضا، قفزت على حين فجأة من مؤخرة الصفوف لكي تجيء فتحتل في أقل من عشر سنوات مكان الصدارة بين مفاهيم الفكر الحديث، وبعد أن كان الفلاسفة حتى عهد قريب لا يتحدثون إلا عن الوجود أو الذات، والإنسان والتاريخ أصبحوا الآن لا يكادون يتحدثون إلا عن البنية والنسق والنظام واللغة وهكذا عرفت ضفاف الستين في السنوات ما بين عام 1960 وعام 1966 مولد نزعة فلسفية جديدة أطلق عليها أهل الحي الخامس والحي السادس من أبناء العاصمة الفرنسية اسم البنيوية، وعلى حين أعلن نيتشه في نهاية القرن الماضي موت الإلاه جاء فلاسفة البنيوية في هذا العصر لكي يعلنوا موت الإنسان أو لكي ينادوا على أقل تقدير بأن الوجود البشري هو الآن في التزع الأخير، وكان طبيعيا في عصر احتضار الإنسان أن تظهر في آفاق جمهورية البشر التي أصبح المثل الأعلى فيها هو الإنسان الآلي ألوهية جديدة تتناسب مع روح هذا العصر، فكان أن قامت البنية لكي تعلن أنها وحدها إلهنا الأعلى ولم تلبث كلمة البنية أن أصبحت موضة

أو إن شئت فقل بدعة يتحمس لها كل الفرسان، ويتغنى بذكرها الركبان،
ويتردد اسمها على كل لسان.

أجل إن البنية لم تعد مجرد مفهوم علمي أو فلسفي يجري على أقلام
علماء اللغة وأهل الأنثروبولوجيا وأصحاب التحليل النفسي وفلاسفة
الإبستمولوجيا أو المهتمين بتاريخ الثقافة فحسب، بل هي قد أصبحت
أيضا المفتاح العمومي الذي يهيب به رجل الأعمال والنقابي وعالم
الاقتصاد، والمربي والنحوي والناقد الأدبي، والمخرج السينمائي والقصاص
ومصمم الأزياء، ولا شك أن كل هذه التطبيقات التي عرفها منهج التحليل
البنوي هي التي جعلت من البنية كلمة واسعة حتى قيل عنها إنها لفظ
متعدد الدلالات، صحيح أن البعض قد وضع هذه الكلمة جنبا إلى جنب
مع غيرها من الكلمات الأخرى الذائعة، ذوات المعاني المتعددة، من أمثال
كلمات الثقافة والعمل والقيمة والاشتراكية، وما إلى ذلك، ولكن من
المؤكد أن كلمة البنية تتجاوز في غموضها ولبسها كل هذه الكلمات،
ومع ذلك فإنه على الرغم من أن هناك موضة سائدة قد أصبحت تفرض
على الكاتب أن يستخدم بحق أو بغير حق، في موضعها أو في غير
موضعها، كلمة البنية التي تعمل طابع "العصرية" إلا أنه ربما كان السر في
رواج هذه الكلمة هو شعور الإنسان المعاصر بالحاجة إلى الإمساك بوحدة
الواقع.

والحق أن لفظ البنية يعمل في تضاعيفه تحقيق حلم العقل البشري
الذي طالما حاول وضع اليد على "الموضوع" من أجل احتباسه في شبك
نظامه العقلي، وكأنّ البنية نفسها هي تلك الوحدة الجديد التي تضمن
للعقل فهم الواقع والتأكد منه والسيطرة عليه من جهة، وإشباع حنينه إلى
النظام الأوتّي المفقود من جهة أخرى، ولا شك أن البنية ليست مجرد تعبير
عن ذلك الكل الذي لا يمكن رده إلى مجموع أجزائه، بل هي أيضا تعبير
عن ضرورة النظر إلى "الموضوع" على أنه نظام أو نسق حتى يكون في
الإمكان إدراكه أو التوصل إلى معرفته. ولعل هذا هو السبب فيما ذهب

إليه بعض النقاد من أن وراء البنيوية إستمولوجيا خفية تحلّم بضرب من "الوضعية الجديدة".

عن زكريّا إبراهيم

2. ليفي ستروس وعقم الفلسفة

لقد جاء لفظ البنيوية من البنية، وهي كلمة تعني الكيفية التي شيد عليها بناء ما. وانطلاقاً من هذا المفهوم أصبحت الكلمة تعني الكيفية التي تنظم بها عناصر مجموعة ما، أي أنها تعني مجموعة العناصر المتماصة فيما بينها بحيث يتوقف كل عنصر على باقي العناصر الأخرى وبحيث يتحدد هذا العنصر بعلاقته بتلك العناصر. فالبنية هي مجموع العلاقات الداخلية الثابتة التي تميز مجموعة ما بحيث تكون هناك أسبقية منطقية لكل على الأجزاء : أي أن أي عنصر من البنية لا يتخذ معناه إلا بالوضع الذي يحتله داخل المجموعة، وأن الكل يبقى ثابتاً بالرغم مما يلحق عناصره من تغيرات. وعلى هذا فالبنوية توجه اهتماماً بالأساس نحو دراسة العلاقات التي تنظم عناصر أيّ كلّ أو بنية، كما تهتم بكشف الارتباطات القائمة بين البنيات المختلفة بعضها ببعض، كما أن البنية بهذا المعنى تكون منهجاً للبحث والدراسة أكثر منها مذهباً فلسفياً مغلقاً أو علماً ثابتاً محدّداً، إنها منهج يدرس العلاقات دون الأشياء وذلك بهدف فهم بنيتها.

لقد أسهم في بلورة البنيوية مفكرون عديدون يختصون في الدراسات الإنسانية غير أن أشهر مؤسسي هذا الاتجاه هو العالم الفرنسي كلود ليفي ستروس الذي طبقت شهرته الآفاق نظراً لاهتمامه بدراسة الحضارات القديمة والمجتمعات المسماة بدائية من اللغة والعادات والأساطير والأعراف الاجتماعية.

يعقد ليفي ستروس فصلا شيقا في كتابه (المدارات الحزينة) تحت عنوان : (كيف أصبحت عالما اثنوغرافيا) يتحدث فيه عن رحلته الفكرية التي ابتدأت بدراسة الفلسفة في السربون من 1927 إلى 1932 ثم بتدريسها فيما بعد، والتي هي رحلة فاشلة جعلته يهجر الفلسفة ويتخلى عنها نهائيا معتبرا إياها علما لا طائل له من ورائه. لقد كان حماسه كبيرا وشوقه عظيما إلى الفلسفة، لكن آماله ما لبثت أن تحطمت بعد ما قضى خمس سنوات بالسربون، وهي في نظره سنوات ضاعت سدى، كل ما جناه منها هو أن الفلسفة فن مراوغة الأسئلة الحقيقية أو التملص منها بفرض حلول لفظية وكلامية لها، أي حلول عقيمة لا تضيف جديدا إلى معارفنا، وإنما حلول لا يبرز فيها الفكر قدرته المنطقية الخالصة. والنتيجة التي حصل عليها من الانشغال بالفلسفة هي أنه تعلم كيف يعثر لكل مشكل - سهلا كان أم شائكا - على حله الضروري والمناسب.

لذا فالعمل الفلسفي برمته يغدو في نظر ستروس رياضة عقلية لا يستفيد منها الفكر، بل تعطي عكس المفعول المرتقب وهو جفاف الفكر وييسه وشلل مفاصله لأن المنهج المنتهج فيها لا يستعمل كمفتاح لكل الأبواب فحسب، بل لأنه منهج يحث الفكر على ألاّ يعتبر من موضوعات التفكير الواسعة والغنية سوى جانب وحيد دائم هو هو، مع إدخال بعض التصحيحات الجزئية عليه لذا فالفلسفة لم تكن سوى تفكير الفكر في ذاته وتأمل في أفكاره، وما طغى عليها هو الجانب الانعكاسي الارتدادى الذي يعتبر الحقيقة تكمن في أن يرتدّ الفكر إلى ذاته ويتأملها، وهذا الشعور هو الذي دفع ليفي ستروس إلى التصريح بأن الفلسفة لم تكن أداة في يد العلم تخدم الكشف العلمي، بل كانت عبارة عن تأمل يستمتع فيه الفكر بلذة اكتشاف ذاته.

عن سالم يفوت

3. مواقع الأشياء

ليس النظام اللغوي سوى مجموعة من الفوارق الصوتية المتألفة مع مجموعة أخرى من الفوارق الفكرية، إلا أن هذه المقابلة بين عدد من الرموز السمعية وعدد آخر من الأفكار مقتطع من جملة الفكر تولد نظاما من القيم الخلافية، هذا النظام هو الذي يمثل الرابطة الفعالة بين العناصر الصوتية والنفسية داخل كل رمز.

وبالرغم من أننا لو أخذنا كلا من الدال والمدلول على حدة وجدناهما سلبين تماما في اعتمادهما على الفوارق إلا أن تألفهما يعد شيئا إيجابيا، بل هو الشيء الوحيد الذي تضيفه اللغة، إذ أن أهم ما يميز المؤسسة اللغوية من خواص هو الحفاظ على التوازي بين هذين المستويين المختلفين. والجهاز اللغوي بأكمله يدور حول الوظيفة الخلافية لكل وحدة، وعلى أساس أن مقابلتها بالوحدات الأخرى هو ما يمثل شخصيتها. ويضرب سوسير بعض الأمثلة التوضيحية لهذا المبدأ من خارج نطاق اللغة.

يقول : لو تصورنا مثلا قطارين سريعين، كل منهما يخرج من جنيف ويصل إلى باريس في الساعة الثانية و45 دقيقة مساء، والثاني يخرج بعد الأول بأربع وعشرين ساعة بالضبط، فنحن نقول إنه نفس القطار بالرغم من أنه يكون مختلفا عنه في كل شيء: في القاطرة والعربات والموظفين، فما معنى أن نقول إذن إنه هو نفس القطار ؟ ولنفترض أن شارعنا في مدينة ما قد دمر بأكمله أثناء الحرب ثم أعيد بناؤه من جديد، نقول إنه نفس الشارع مع أنه لم يتبق فيه شيء مادي من الأول، لماذا يمكن أن نعيد بناء شارع بأكمله ويظل هو نفس الشارع ؟ لشيء بسيط وهو أن ما يحدد الشارع ليست هي العناصر المادية البحتة وإنما موقعه من الشوارع الأخرى والمكان الذي يقوم عليه، وكذلك فإن ما كان يحدد القطار إنما هو ساعة قيامه والمحطات التي يمر بها إلى آخره، وكلما توافرت نفس هذه الشروط وقامت مثل تلك العلاقات حصلنا على نفس الأشياء، هي أشياء ليست مجردة ولا يمكن تصورهما بعيدا عن تنفيذها المادي فما يحتفظ بشخصية الأشياء إذن إنما هو النموذج الذي يخضع له، وهو نموذج يطابق

بنية معينة يعتمد تحديدّها على رصد العلاقات المكونة لها، وكذلك بشأن الظاهرة اللغوية فهي تتحدّد أساساً بنموذجها وبنيتها وعلاقاتها.

لقد قام زمرة من علماء التحليل النفسي والجمالي بتعمق دراسات الرمز ووضع التصورات الخاصة بطرق أدائه لوظائفه ودلالته في ذاته، فالكلمات التي تعدّ رموزاً لا تتعرّف من خلالها على "حركة نحو شيء آخر" ولا "من شيء آخر" وإنما هي تابعة من ذاته، ويترتب على ذلك تمييز آخر بين الإشارة والرمز فعندما تحتفظ كلمة ما بقدرتها على إثارتنا فهي لا تزال رمزاً، أما إذا فقدت هذه القدرة فإنها تصبح مجرد إشارة.

وهناك شروط أربعة لمعرفة الرمز وهي :

1 - خاصيته التشكيلية التصويرية، مما يعني موقفاً متجهاً إلى اعتبار الرمز لا في ذاته، إنما في ما يرمز إليه.

2 - قابليته للتلقي، أي أنّ هناك شيئاً مثالياً غير منظور يتصل بما وراء الحسّ يتم تلقيه بالرمز الذي يجعله موضوعياً.

3 - قدرته الذاتية، أي أنّ الرمز له طاقة خاصة به منبثقة عنه، تميزه عن الإشارة التي لا حول لها في نفسها.

4 - تلقيه كرمز، مما يعني أنّ الرمز عميق الجذور اجتماعياً وإنسانياً. والرمز اللغوي يتركب من دال ومدلول، ويقع الدال في مستوى التعبير بينما يقع المدلول في مستوى المضمون، ثمّ لا نلث أنّ نتذكّر أهمّ إضافات اللسانيين في هذا المجال وهي تقسيم كل من هذين المستويين إلى صورة ومادة ومن هنا يصبح لدينا أربعة عناصر هي :

1 - مادة التعبير : وهي المادة الصوتية الأولية المنطوقة وإن كانت غير مقعّدة.

2 - صورة التعبير : وهي مكوّنة من القواعد النحوية التي تنظّم المادة المنطوقة أو المكتوبة.

3 - مادة المضمون : وهي العناصر الفكرية والعاطفية التي تتكون منها الدلالة.

4 - صورة المضمون : وهي التنظيم الشكلي للمدلولات الذي يعتمد على حضور أو غيبة الطابع الدلالي، ويلاحظ أنّ هذا النوع الأخير صعب

الإدراك لاستحالة فصل الدال عن المدلول في اللغات البشرية، لكن هذا لا يمنع من أن التمييز بين الصورة والمادة يساعد الدراسات العلامية بشكل فعال، ولعل هذا التقسيم يفيد في تحديد العلاقة بين الرموز اللغوية والعلامية، ويسهل إمكانية العثور في أنظمة العلامات على نفس تلك العناصر الأربعة.

عن صلاح فضل

4. البنيوية والنزعة التجريبية

في الفلسفة الفرنسية بأسرها، منذ عهد ديكارت، اتجه إلى الإقلال من شأن النزعة التجريبية وتأكيد دور العقل الذي يسبق التجربة - سواء أكانت هذه الأسبقية منطقية أم زمنية - ويضفي عليها اتجاهًا وهدفًا ومعنى. ومنذ أن أكد ديكارت أهمية النموذج الرياضي في المعرفة البشرية، وأكد فرانسيس بيكن، في نفس العصر تقريبًا، أهمية الملاحظة والرصد الدقيق للوقائع، تحدت معالم اتجاهين متضادين، أحدهما يؤكد دور العقل في المعرفة، والثاني يركز على أهمية التجربة. وصحيح أن العلم قد استطاع منذ وقت مبكر، بل منذ عهد هذين الفيلسوفين ذاتهما، أن يتجاوز التضاد بين النزعة العقلية والنزعة التجريبية، وذلك حين قدم جاليلي نماذج رائعة لكشوف علمية تعتمد على ملاحظات وتجارب دقيقة من جهة وعلى فروض عقلية وصياغات رياضية من جهة أخرى ولكن هذا التضاد ظل يقوم بدور أساسي في الفكر الفلسفي، وما زال له تأثيره عند المشتغلين بالعلوم الإنسانية حتى اليوم.

ومن أهم السمات التي نستطيع أن نلمحها عند البنيويين مواصلتهم السير في هذا الاتجاه العقلي المعادي للنزعة التجريبية، وسعيهم إلى تفسير التجربة من خلال مبادئ عقلية، بدلا من إرجاع مبادئ العقل إلى مكتسبات تجريبية. ومما يدل على تأصل هذا العداء للتجريبية في تفكيرهم أننا نجده عند مفكرين بنيويين تفصل بين اتجاهاتهما العقلية مسافات هائلة،

وأعني بهما الأنثروبولوجي ليفي ستروس، والباحث لوي ألتوسير. فمن الأسس المنهجية التي تركز عليها أبحاث ستروس في الأنثروبولوجيا، أنه لا يستهدف بمنهجه البنيوي الاهتداء إلى عادات متشابهة وسط عدد هائل من الملاحظات الأنثروبولوجية التي يتم إجراؤها في ثقافات متباينة، كما كان يفعل الأنثروبولوجي الانجليزي الكبير فريزر مثلاً، بل يؤكد أن ما هو مشترك بين الثقافات لا يهتدى إليه بوضوح على مستوى الملاحظة وإنما على مستوى البناء العقلي. فالبناء هو الذي يشكل العنصر الكلي الشامل في الثقافة البشرية وهذا البناء خفي لا يوجد على السطح الخارجي للظواهر أبداً وإنما يكتشف عقلياً، وهكذا يستهدف التحليل البنائي في ميدان الأنثروبولوجيا الوصول إلى نوع من الجدول الرياضي أو المصفوفة الجبرية التي تعبر عن كل التحولات والتجمعات الممكنة في ذهن البشري اللاشعوري.

وهكذا يؤكد ستروس الطبيعة المستقلة للذهن البشري على نحو يكاد يبدو معه فيلسوفاً مثالياً. فهو يتكلم كما لو كان لدى ذهن استقلال خاص يجعله يمارس عمله بطريقة لا تعتمد على أي فرد أو جماعة إنسانية بعينها.

فإذا انتقلنا إلى الطرف البعيد عن ليفي ستروس في البنيوية وأعني به الفيلسوف الماركسي ألتوسير وجدناه بدوره يشترك مع ستروس - برغم كل ما بينهما من اختلافات إيديولوجية عميقة الجذور - في نقد المذهب التجريبي، والنظر إلى الحقيقة على أنها معيار لذاتها دون حاجة إلى تحقيق تجريبي خارجي، ففي نظر التجريبية تكون المعرفة تجريداً من الواقع : أي أن الواقع نفسه يتضمن المعرفة ويخفيها وسط عناصر أخرى متداخلة تحجبها عنا، وكل ما علينا هو أن نطرح هذه العناصر جانباً لنجلو وجه الحقيقة الذي يشتمل عليه الواقع بالفعل. أي أن المعرفة عند التجريبيين هي عملية طرح نستبعد فيها الزوائد لكي نكشف ماهية الحقيقة. ومعنى ذلك أن التجربة المباشرة فيها أكثر مما هو مطلوب للوصول إلى الحقيقة. وعلى عكس ذلك يرى ألتوسير أن هذه التجربة المباشرة تتضمن أقل مما هو مطلوب لبلوغ الحقيقة. فنحن لا نحذف أو نختصر منها لكي نصل إلى

الحقيقة، وإنما نضيف إليها، إذن، سمات التجربة المباشرة. ألا تكون
مكتفية بذاتها، ومن سمات العقل الإنساني ألا يكون مجرد شاهد سلمي
يسجل حقيقة موجودة بأكملها بخارجها.

ومن النتائج الهامة لموقف المعارضة الذي وقفته البنيوية من النزعة
التجريبية رفضها التام للنظرة التجريبية إلى علاقة الجزء بالكل. فالتجريبيون
يرون أن الأطراف في أية علاقة سابقون على العلاقة ذاتها، أي أن تجمع
الأطراف هو الذي يضيف على العلاقة طابعها الخاص. ويستحيل تصور
هذه العلاقة مستقلة عن الأطراف الداخلين فيها، على حين أن كلا من
هذه الأطراف له استقلاله الخاص. ويمكن تصوره بمعزل عن العلاقة التي
يدخل فيها. أي أن العلاقات كلها، في رأي النزعة التجريبية، خارجية. أما
البنيويون فيرون أن العلاقة ليست مجرد مجموع لعناصر مستقلة قائمة
بذاتها، بل إن هذه العناصر تخضع لقوانين تتحكم في بناء العلاقة التي
تجمعها، وهذه القوانين تضيف على البناء سمات كلية تتميز عن سمات
عناصره مأخوذة على حدة، كما تتميز عن مجموع هذه العناصر.

وهكذا تنقد البنيوية المبدأ الشائع بين التجريبيين الذي يجعل أطراف
العلاقة مستقلين عن العلاقة ذاتها، ويؤكد أن هؤلاء الأطراف أشبه
بالذرات القائمة بذاتها، والتي لا تتغير طبيعتها بدخولها في أية علاقة. ولكن
هل يعني هذا النقد أن البنيوية تنحاز إلى الرأي المضاد الذي عرفناه في
النظرية الجشططية في علم النفس، والذي يؤكد أولوية الكل على الأجزاء،
ويجعل منه أكثر من مجرد تجمع لعناصر مستقلة؟ الواقع أن هذا القول
بأسبقية الكل يقربنا إلى حد ما من فكرة البناء، غير أن مفهوم البناء
ينطوي على ما هو أكثر من تغليب الكل على الأجزاء، فالبنيوية لا تكفي
بأن تضع الكل في البداية، دون أن تحدد خصائصه وسماته الداخلية، بل إن
أهم المشكلات في نظرها هي العلاقات الداخلية بين العناصر. فهي تركز
بحثها على العمليات الطبيعية أو المنطقية التي يتكوّن بها الكل والقوانين
المتحكمة في تركيبه، وتتجاوز بذلك الموقف الجشططي الذي يكفي
بافتراض أولوية الكل دون مزيد من التحليل لتركيبه الباطن.

عن فؤاد زكريا

5. البنيوية بين المنطلق والغاية

لاشك في أن البنيوية قد فرضت نفسها على الفكر العربي المعاصر بطريقة أو بأخرى في السنوات الأخيرة، وأصبح لها خصومتها وأنصارها وآثارها اللافتة في مجالات العلوم الإنسانية المختلفة. ولكن رغم الحماس الذي يصل بين أنصار البنيوية وخصومتها في الوطن العربي، ورغم كثرة ما كتب أو ترجم عنها، بل رغم تحوّل البنيوية نفسها إلى موضة تذكّر بما كانت عليه الوجودية في الخمسينات، فليس هناك كتاب شامل يعرض للبنيوية منذ انطلاقتها مع منتصف الخمسينات - في فرنسا - إلى أفولها في موطنها نفسه مع مطالع السبعينيات. وقبل أن تصبح موضة بين مثقفينا.

ولقد تحققت معالجة البنيوية على النحو الشامل بواسطة نهج يتركب من مجموعة من المستويات المتداخلة.

فهناك المستوى الذي يركز على النموذج التصوري الذي تقوم عليه البنيوية منهجياً، من حيث هو نموذج تصوري مستعار من علم اللغة عند دي سوسير في المحل الأول، بكل ما يلزم عن هذا النموذج من نظرة كلية تبحث عن العلاقات الآنية التي تشكل النسق، وتسلم كل التسليم بشائيات متعارضة تعارض اللغة والكلام، والآنية والتعاقب، وعلاقات الحضور وعلاقات الغياب. وهناك المستوى الذي تتكشف فيه البنيوية عن حركة فكرية تولدت نتيجة أوضاع ثقافية محددة، فظلت مزدهرة مع بقاء هذه الأوضاع، وتراجعت بتراجعها. وهناك المستوى الاجتماعي الذي يتكشف معه ممثلو البنيوية أنفسهم عن جماعة ثقافية ربطت بين أعضائها علاقات وظيفية وصلات مكانية زمانية، ووعي مستقل جعل من البنيوية نفسها نوعاً من الإيديولوجيا. وهناك - أخيراً - المستوى التعليمي الذي يحرص على تيسير الأفكار الأساسية الصعبة، وشرح الإنجازات المتعاقبة والمعقدة لكل واحد من المفكرين البنيويين.

ومن المؤكد أن المنظور النقدي الذي تنطلق منه المؤلفة (إديث كيرزويل) ليس منظورا محايدا، وذلك أمر لا تكررُه البنيوية نفسها على كل حال، بل يقره ممثلوها الذي أكدوا مرارا وتكرارا عدم وجود قراءة بريئة لأي نص من النصوص، فالقراءة نفسها - فيما يفترضون - عملية إنتاج تؤكد فاعلية الأنساق التي يحتويها القارئ - أو تحتويه - في إدراك النسق الذي ينطوي عليه النص. وقراءة المؤلفة لنصوص البنيوية قراءة غير بريئة بمعنى قريب من هذه الفكرة البنيوية الأساسية، فهي قراءة تبحث عن العلاقات الفكرية الخفية التي تصل بين البنيويين الفرنسيين، ولكن من خلال عملية تأويلية يحكمها نسق فكري ينطوي عليه المنظور النقدي للمؤلفة نفسها. وطبيعي أن تتلون النصوص البنيوية نتيجة خصوصية الضوء الذي يسقطه عليها هذا المنظور، ويقع تركيز الضوء على العلاقات التي تجعل من البنيوية نوعا من الإيديولوجيا، هي بمثابة وعي تبريري أتاح لمعتنقيه تجنب مواجهة المشكلات السياسية الحاسمة، وشغلهم بالبحث عن أبنية كلية عميقة تكشف عن ميثافيزيقا خالصة في آخر المطاف. صحيح أن المؤلفة لا تصل إلى الحد الذي ينتهي بها إلى تبني مواقف خصوم البنيوية، ولكنها تدنو من بعض هذه المواقف عندما تركز على الجوانب السياسية التي تضمنتها البنيوية، وعندما تؤكد أن البنيوية قد زودت اليسار الفرنسي بنظرية شبه سياسية في بدايتها، نظرية تباعدت بهذا اليسار عن الوجودية والماركسية على السواء، وعلى نحو بدت معه البنيوية كما لو كانت تتيح لأتباعها فرارا فكريا من مواجهة قصور النظريتين السابقتين.

وبقدر ما كانت البنيوية - من هذا المنظور - تعالج الواقع الاجتماعي كله بوصفه تفاعلا بين أبنية جمعية لا واعية، في التحليل الأخير، فإنها كانت تخفف من راديكالية الذين اعتنقوها دون أن تدفعهم إلى التخلي الكامل عن نزعتهم الإنسانية، ولكن على نحو أصبحت مع البنيوية نفسها أقرب إلى نزعة معالية تلغي التاريخ وتغرب بالإنسان في سجون النسق والبنية والنظام.

ولا أريد أن أتدخل بين المؤلف والقارئ في مناقشة المضمون التأويلي لهذا المنظور، ولكن من المفيد أن نلاحظ أن أغلب كتابات البنيويين الفرنسيين قد تغيرت بالفعل بعد عام 1968. ولا يقتصر الأمر في ذلك على التوسيع وفوكو اللذين حرصا على نفي صلتهم ببنيوية ليفي ستراوس، بل يتجاوزهما إلى رولان بارت الذي أعلن عام 1970 أنه هجر الطريقة التي كان يتبعها عام 1966 عندما كتب مدخله الشهير إلى التحليل البنيوي للقصص. ومن المفيد - أيضا - أن نضيف أن مطالع السبعينيات قد شهدت أفول البنيوية في فرنسا نفسها، بالقدر الذي شهدت حركة جديدة مضادة لم تكف عن التصاعد يتزعمها المفكر الفرنسي جاك ديريدا الذي انطلق ابتداء من مبدأ تدمير البنيوية على نحو ما فهمها البنيويون في مبتدأ أمرهم.

عن جابر عصفور

6. فرق ما بين البنيوية وعلم النفس التحليلي

البنيوية كلمة تتردد في أبحاث الباحثين في مختلف فروع العلم والمعارف الإنسانية، وليست البنيوية مجرد اصطلاح بل هي منهج تحاول الدراسات المختلفة في العلوم الطبيعية واللغوية والأنثروبولوجية والأدبية والفنية أن تطبقه في إصرار، إلى درجة أن القارئ المتخصص الذي يجد نفسه غارقا في متاهاتها أصبح يتساءل عما إذا كانت البنيوية فلسفة أم علما أم هي مجرد منهج يدّعي أصحابه أنه المنهج الأفضل الذي يوصل إلى الحقيقة.

والبنيوية - بتبسيط بالغ - طريقة جديدة للنظر إلى بعض الأنشطة الفكرية والسلوكية للمجتمع والفرد وربط بعضها ببعض قدرتها وحديثها، وأن يكون كل نشاط في حد ذاته نظاما متكاملا بقصد الاهتداء إلى النظام الكوني الأصيل والبناء الكلي للعقل البشري، فنستطيع بذلك أن نصل إلى

الحقيقة الكبرى التي تكشف القناع عن كثير من الأمور المعقدة على المستوى الاجتماعي والفردى وعلى مستوى العلم الطبيعى والتأاج الفكرى.

فالبنيوية تبحث إذن عن المستوى العميق كالأذى ترتكبو عليه الحضارات الإنسانية وذلك من خلال تجاوز الظاهر إلى الباطن فنحن عندما نبحث عن العناصر البنيوية لظاهرة حضارية فإننا فى الوقت نفسه نقوم بكشف عن طبيعة الإنسان، فالفكرة العامة التى يؤكد لها ليفى ستروس هى أن الشكل المعقد للحياة الاجتماعية يتكوّن من نظم من السلوك تمثل على مستوى الفكر الذاتى والاجتماعى إسقاطا للقوانين الكونية التى تنظم النشاط اللاشعورى للعقل البشرى، ويتجلى شكل بناء العقل البشرى ودلالته فى العلاقة بين العناصر المكوّنة لنظم الحياة بعضها ببعض وليس من العناصر المفردة فى حد ذاتها.

وهنا نصل - فى مجال التعرف على البواعث التى انطلق منها المنهج البنيوى - إلى نقطة التقاء البنيوية بعلم النفس التحليلى خاصة وأن ليفى ستروس يؤكد وجود ما يسميه بالنشاط اللاشعورى للعقل البشرى، فمن المسلم به أن علم النفس يردّ الأنماط السلوكية إلى البناء النفسى الواحد للجنس البشرى، ذلك البناء الذى يربض فى اللاشعور، أى أنّ علم النفس - شأنه شأن البنيوية - يبدأ من الظاهر ليدخل فى الباطن، ووجه الشبه هذا بين علم النفس والبنيوية هو ما يؤكد البنيويون، ولكنهم بعد هذا يؤكدون الفصل بين علم النفس والبنيوية، فإذا كانت البنيوية تتفق مع علم النفس فى أنها ترى فى سلوك الإنسان معنى أعمق من المظهر السطحي وتتفق معه فى أنه لكى تصل إلى هذا الهدف لابدّ من تجاوز المحيط الفردى إلى محيط أشمل، فإن الخلاف يقوم فى شأن هذا المحيط الأشمل. فالبنيوية تعتبره فى عمق التاريخ البشرى وعمق الكون بينما يحدده علم النفس بيئة الفرد، ولهذا فإن البنيوية لا تميّز بين حالة الشعور وحالة اللاشعور فحسب كما هو الحال فى علم النفس وإنما تضيف حالة وسطا قد نصلطح عليها بحالة الاستشعار وهى حالة "بين بين" يضرب البنيويون عليها مثلا لتقريبها إلى الأذهان هو عملية المشى.

. فالمشي ليس فعلا شعوريا كاملا ولكنه ليس فعلا لا شعوريا، بمعنى أنني عندما أسير لا أكون واعيا تماما بحركة السير وكيف أجزها، ولا أستطيع في الوقت نفسه أن أدعي أن السير مصدره منطقة اللاشعور كما هو الحال في بعض أنماط السلوك التي لا مفر من ردها إلى اللاشعور. ويرى البنيويون أن كثيرا من أفعال الإنسان وكذلك سلوك المجتمع تتم في هذا المستوى من "الاستشعار" ومثال ذلك كثير من أنماط السلوك الجماعي التي يمارسها الفرد بوعي ولكن دون علم بدلالاتها وبأسبابها.

وثمة وجه آخر من الاختلاف بين علم النفس التحليلي والبنيوية فذاك لا يفصل في كشفه عن العالم الداخلي للإنسان بين التأويل والتفسير. فنحن حينما نود أن نفسر حلما من الأحلام لابد أن نبدأ بتأويل رموز الحلم. ومعنى هذا أننا لابد أن نكون عارفين بالأنماط النفسانية للاشعور، وأن نكون عارفين بالطريقة الكلية التي ترصد فيها عناصر الحلم، وفي هذه الحالة يكون الفهم والتفسير شيئا واحدا. أما بالنسبة إلى البنيوية فهناك مرحلتان لتحقيق هدفها : مرحلة الفهم والإدراك وهي تعني بالوصف الحاد لتكوين ذي مغزى وذلك في علاقته بوظيفته، ومرحلة هي خطوة أبعد وهي جوهر العمل البنيوي وتمثل في الربط بين التكوينات المختلفة في إطار بناء أكثر شمولاً تتضح فيه الدلالة البعيدة لهذا التكوين الجزئي داخل البناء الكلي. ومعنى هذا أن مظاهر الوعي تقع على خط له نهايتان وإذا فهمنا النهايتين استطعنا أن نفهم ما بينهما : ففي نهاية هذا الخط يقع السلوك المتعالى للجماعة، والفرد يخضع لهذا السلوك سواء أقبله أم رفضه، وفي الطرف الآخر توجد المشاكل الفردية وهي تلك المشاكل التي تتدخل بقوة لكي تغير أو تشوش المنطق الاجتماعي، وبين هذين الحدين يقع القدر الأكبر من الوعي والسلوك الفردي في شكل خليط مبني على أساس الواقع الاجتماعي المعقد.

عن نبيلة إبراهيم

7. الفكر العربي والمشروع البنيوي

ليست البنيوية فلسفة، لكنها طريقة في الرؤية ومنهج في معاينة الوجود. وبحكم ذلك فهي تثوير جذري للفكر وعلاقته بالعالم وموقعه منه وبإزائه. في اللغة: لا تغيّر البنيوية اللغة، وفي المجتمع: لا تغيّر البنيوية المجتمع، وفي الشعر: لا تغيّر البنيوية الشعر. لكنها، بصرامتها وإصرارها على الاكتناه المتعمق، والإدراك المتعدد في الأبعاد، والغوص على المكونات الفعلية للشيء والعلاقات التي تنشأ بين هذه المكونات، تغيّر الفكر المعايين للغة والمجتمع والشعر وتحوّله إلى فكر متسائل، قلق، متوثّب، مكثف، متقصّ، فكر جديّ في رفاهة الفكر الخالق وعلى مستواه من اكتمال التصوّر والإبداع.

وبحكم كل ذلك تصبح البنيوية ثالث حركات ثلاث في تاريخ الفكر الحديث يستحيل بعدها أن نرى العالم ونعاينه كما كان الفكر السابق لنا يرى العالم ويعاينه. فمع ماركس ومفهوم الجدلية والصراع الطبقي بشكل خاص أصبح محالاً أن نعاين المجتمع كما كان يعاينه الذين سبقوا ماركس. ومع الفن الحديث، وبعد أن رسم بيكاسو كراسيه - كما يعبر روجيه غارودي - أصبح محالاً أن نرى كرسيًا كما كان يراه الذين سبقوا بيكاسو. ومع البنيوية ومفاهيم الآنية، والثنائيات الضدية، والإصرار على أن العلاقات بين العلامات لا العلامات نفسها هي التي تعني، أصبح محالاً أن نعاين الوجود - من الإنسان والثقافة والطبيعة - كما كان يعاينه الذين سبقوا البنيوية.

بهذا التصوّر، وبالإصرار عليه، يكون المشروع البنيوي - الذي يهدف إلى اكتناه جدلية إخفاء والتجلي وأسرار البنية العميقة وتحويلاتها - ضموحاً لا إلى فهم عدد محدد من النصوص أو الظواهر في الشعر والوجود، بل إلى أبعد من ذلك بكثير: إلى تغيّر الفكر العربي في معانيته للثقافة والإنسان والشعر، إلى نقله من فكر تطفّي عليه الجزئية والسطحية والشخصانية إلى فكر يترعرع في مناخ الرؤية المعقدة، المتقصية، الموضوعية والشمولية والجذرية في آن واحد: أي إلى فكر بنيوي لا يقنع بإدراك

الظواهر المعزولة، بل يطمح إلى تحديد المكونات الأساسية للظواهر - في الثقافة والمجتمع والشعر - ثم إلى اقتناص شبكة العلاقات التي تشع منها وإليها، والدلالات التي تتبع من هذه العلاقات، ثم إلى البحث عن التحولات الجوهرية للبنية، التي تنشأ عنها تجسيدات جديدة لا يمكن أن تفهم إلا عن طريق ربطها بالبنية الأساسية وإعادتها إليها، من خلال وعي حاد لنمطي البنى : البنية السطحية والبنية العميقة.

وبهذا التصور أيضا، فإن طموح المشروع البنيوي ثوري تأسيسي وفي الآن نفسه رفضي نقضي. لأن الزمن لم يعد زمن القبول بالرقع الصغيرة التي أسميناها خلال مائة عام "منجزات عصر النهضة العربية" ولأن الفكر العربي، بعد مائة عام من التخبط والتماس والبحث والانتكاس، ما يزال - في أحواله العادية - فكرا ترقيعيا وفي أفضل أحواله فكرا توفيقيا حيث لا يهدد التوفيق بنية الثقافة القديمة، لكنه يظل فكرا نافيا حيث يهدد التوفيق نفسه بنية هذه الثقافة. بل إن الفكر العربي ما يزال عاجزا عن إدراك الجدلية التي تشد المكونات الأساسية للثقافة والمجتمع، التي تجعل بنية القصيدة تجسيدا لبنية الرؤية الوجودية، والبنى الطبقية، والبنى الاقتصادية السياسية والبنى الفكرية النفسية في الثقافة. ثم إنه ما يزال عاجزا عن التصور الكلي المعقد لحركة الإنسان في المجتمع ولقوانين التطور الفني والاقتصادي والسياسي والاجتماعي والنفسي فيه. إن الفكر العربي ما يزال عاجزا عن أن يبلور تصورا بنيويا لمشروع سياسي أو اقتصادي، أو لدراسة قصيدة أو رواية، أو لإنشاء جامعة أو مؤسسة تجارية أو عسكرية.

بنية القصيدة - في المنظور الذي أحاول تنميته - لا تختلف جوهريا عن بنية مشروع اقتصادي يراد تنفيذه، أو مشروع وحدة سياسية بين قطرين عربيين، أو مشروع تأليف قاموس لغوي، أو مشروع دراسة جامعية للفكر الديني والأسطورة - مثلا - ذلك أن ما يؤسس هنا هو منهج في الاكتناه يرى البنية على أنها آلية للدلالة وحركة لتجسيد الدلالة في سلسلة من المكونات الجذرية والعمليات المتصلة، وفي شبكة التفاعلات التي تتكامل لتحول اللغة - بمعناها الأوسع - إلى بنية معقدة تجسد البنية الدلالية تجسيدا مطلقا في اكتماله، وفي هذا التجسيد للرؤية الشعرية ينبع وجود

كل عنصر ومعناه وخصائصه من طبيعة العلاقات التي فرضت اختياره والتي تشده إلى العناصر الأخرى، ثم من فاعليته في هذه العناصر. وتختفي تحت هذه الفاعلية جدلية عميقة هي التي تؤسس المعنى : ذلك أن العلاقات بين الثنائيات قد تكون علاقات نفي سلبى وتضاد مطلق، وقد تكون علاقات توسط يهدف إلى إعادة الخلق عبر التحول والتحويل، وقد تكون علاقات تكامل وتناغم وإغناء وإخصاب بتشكيل حول هذه العلاقات شبكات لغوية لحمتها الأنساق المتكررة، والصور المتخللة الجذرية التي تصبح بؤرا رؤيوية تتمحور حولها. وباكتشاف هذه الأنساق والصور المتخللة تتحول دراسة البنية لا إلى تعرية وإثراء لهوية نص مفرد، بل إلى اكتشاف لبنية الفكر الإنساني نفسه وللفاعلية الشعرية من حيث هي فاعلية رؤيوية تنبع من الإنسان مرتبطة بالتاريخ ومتجاوزة التاريخ بموضوعية الزماني والمكاني في وقت واحد. ثم إن الدراسة، باكتشاف التركيب الضدي للعالم والجدلية التي تتخلله، تصبح منطلقا لوعي نقدي أعمق لا يكتفي بمحاولة فهم الظواهر الفنية من حيث هي حركة على سطح أفقي، بل يفرص على بنيتها الضدية ليجلو طبيعة الفاعليات التي تتراسق فيها وتشع عبرها منفصلة ملتحمة في حركة دائبة، فتتحول الصورة الشعرية، مثلا، من ظاهرة وحيدة البعد تقرر معنى ما، إلى بنية معقدة ضدية قد تكون العلاقات بين مستويي بنيتها - المستوى المعنوي والمستوى النفسي - علاقات تناغم وتنام، وقد تكون علاقات نفي وتناقض.

عن كمال أبو ديب

8. قصور المنهج التاريخي

لعل أوسع المناهج وأكثرها انتشارا في تحليل النصوص هي تلك التي تعنى بدراسة إطار الأدب ومحيطه وأسبابه الخارجية. وهي لا تقتصر على تحليل النصوص القديمة وحسب إنما تسعى إلى تحليل النصوص الحديثة بالمنهجية ذاتها.

غير أن الدراسة الخارجية في سعيها إلى تفسير النصوص الأدبية في ضوء سياقها الاجتماعي والتاريخي تقع عادة في شراك الشرح التعليلي، أو بالأحرى شرح الأصول التي انبثق عنها هذا الأدب وتقف حائرة أمام وصف الأثر الأدبي بالذات، وتحليل بنياته، وتقييم مدلولاته.

ولاشك أن التاريخ كله وعوامل المحيط كلها تجتمع لتصوغ الأثر الأدبي، لكن المشكلات الفعلية في تحليل النصوص تبدأ حين نقيم ونقارن ونعزل العوامل الفردية التي يفترض فيها تحديد العمل الفني عن العوامل التي تحدد أثره الخارجية.

إن دارسي النصوص الذين يستخدمون المناهج الخارجية في دراسة الأدب يسعون إلى تأسيس نوع من العلاقة السببية والاحتمالية بين الأثر الأدبي وكاتبه وبيئته وأسلافه، وهم يفترضون أن نوعاً من "كشف الغيب الفني" سينتج عن فهم هذه العلاقة، مع أن التقدير الدقيق لنوعيتها قد يفوتهم جميعاً. وهكذا نجد فريقاً من الدارسين يعتبر الأدب صورة مسقطة عن نتائج الفرد الخالق، ومن ثمّ يستنتج أن تحليل النصوص يجب أن يركز على سيرة الكاتب ونفسيته، كما نجد فريقاً آخر يحلل النصوص الأدبية في ضوء العوامل الرئيسية المحددة للإبداع الفني كالاقتصاد والاجتماع والسياسة. ونجد فريقاً ثالثاً يحلل النصوص الأدبية من خلال علاقتها بالابتكارات الجماعية للعقل البشري كتاريخ الأفكار واللاهوت والفنون.

إن فهم روحية المناهج الخارجية في تحليل النصوص أي فهم أسباب الإلحاح المبالغ فيها على الظروف الخارجية المكيفة للأثر الأدبي بدلاً من الإلحاح على الأثر ذاته ليس بالأمر الصعب أو بالمستحيل. لقد بزغ تاريخ الأدب الحديث وهو على علاقة وثيقة بالحركة الرومنسية التي لم تستطع أن تهدم النظام النقدي للكلاسيكية إلا بالحجة القائلة إن الأزمنة المختلفة تتطلب مقاييس مختلفة. ثم غدا في القرن التاسع عشر الشرح عن ضيق عرض الأسباب كلمة السر السحرية، وخاصة في السعي لمضاهاة العلوم الطبيعية. أضف إلى ذلك أن انهيار النظريات الشعرية القديمة وما رافق ذلك من تحول الاهتمام إلى الذوق الفردي عزز الاقتناع بأن الفن يحكم أنه من حيث الأساس غير عقلاني يجب أن يترك للتذوق.

لقد حدثت في مطلع القرن العشرين ردّات فعل على المناهج السابقة تجلت في التحريض على دراسة الأدب من الداخل والتركيز أولاً وقبل كل شيء على الآثار الأدبية. وذهب دعاة الأدب من الداخل إلى أن المناهج القديمة أصبحت بالية، ولا بدّ من إعادة النظر فيها في ضوء العلوم الحديثة وخاصة اللسانيات العامة.

لقد بدأ الاتجاه اللساني في تحليل النصوص مع الشكليين الروس الذين رفضوا اعتبار الأدب نقلاً لحياة الأدباء وتصويراً للبيئات والعصور وصدى للنظريات الفلسفية والدينية، ودعوا إلى البحث عن الخصائص التي تجعل الأثر الأدبي أدبياً، أو بكلمة أخرى البحث عن البنى الحكائية والأسلوبية والإيقاعية في الأثر الأدبي، ومن خلال البحث عن تطور الأشكال البدائية وتحويلها إلى أشكال مغايرة لأشكالها الأولى في الأدب الحديث. وسار هذا الاتجاه على الخطى نفسها مع الشكليين الألمان الذين اهتموا بوصف الأنواع البدائية كحالة الضمير والحكاية والمثل واهتموا بوصف سجلات الكلام والتركيب البنيوي للحكايات، وتوطّد الاتجاه المذكور أخيراً في البلاد الأنكلوساكسونية مع النقاد الجدد أتباع ريتشارد الذين ركزوا على دراسة النصوص الشعرية وعلى عمل المعنى والصورة فيها. واشتهر اتجاه دراسة الأدب من الداخل في فرنسا مع عالم الأنثروبولوجيا ليفي ستراوس وعالم الدلالات غريغس اللذين وجهتا جهدهما باتجاه دراسة النظم في الشعر والبنية النصية في الشعر.

عن موريس أبو ناضر

9. البنيوية والنقد الجديد

البنيوية اليوم مذهب في المعرفة وعلم النفس وعلم الاجتماع، أي فيما يسمى مرة بالعلوم الاجتماعية ومرة بالعلوم الإنسانية، مع أن منشأها في علم اللسان الحديث، ومن ثم فامتدادها الأقرب هو إلى النقد الأدبي عن طريق ذلك العلم الجديد الذي يزعم تارة أنه خادم للنقد الأدبي وتارة أخرى - شأن أيّ خادم خائن ضموح - أنه وريثه الطبيعي، أعني علم

الأسلوب. وإذا كانت للبنوية هذه الفروع كلها فهي حقيقة بأن تسمى فلسفة كالوجودية والظواهرية والمادية الجدلية، وهي الفلسفات التي لاتزال نصطرح في عالم اليوم.

وأول ما ينبغي البدء به هو تمييز البنوية مذهباً أو منهجاً من كل حديث عن البنية أو البناء. فليست الكلمة جديدة على النقد الأدبي. ويمكن القول إن الحديث عن البنية أو البناء قد صاحب كل حركة نقدية عנית بالتحليل الفني للنصوص الأدبية، مخالفة للاتجاه الذي ظل سائداً حتى أوائل هذا القرن وهو الاتجاه السائد في جامعاتنا نحو التفسير التاريخي سواء أجعل النص الأدبي حلقة في سلسلة تطورية من الأعمال الأدبية المشابهة أم انعكاساً لظروف سياسية أو اجتماعية أو اقتصادية أو شخصية.

لم يكن من الغريب، قبل المدرسة البنوية، أن يتحدث الناقد عن كثافة اللغة الشعرية واستعصائها على التحديد المعجمي. فالكلمة - من جهة - متعددة الدلالات داخل النص نفسه، ومن جهة أخرى ذات ارتباطات تتجاوز النص إلى كل ما كتب قبله، بل إلى كتاب الحياة نفسه كما يعبر بارت. وإنما يكتسب المفهوم أبعاداً جديدة عندما يرتبطان بالأصول الفكرية المميزة للمذهب البنوي.

والشبه واضح - على الخصوص - بين النقد الجديد الذي سيطر على الدراسات الأدبية في أمريكا في الأربعينات والخمسينات والنقد البنوي الذي انطلق في فرنسا في الستينات. بل إن النقد البنوي سمي أيضاً بالنقد الجديد. كما أن اصطلاح البنية ظل شائعاً بين النقاد الجدد في أمريكا، ولا يكاد القارئ يشعر بفارق بين دلالة البنية عند هولاء وهولاء سوى تأكيد البنويين جانب الاصطلاح في الأدب من حيث هو مؤسسة ذات مواضع فنية، على حين يؤكد النقاد الجدد، مخلصين لتراثهم الأنجلوسكسوني الذي يهتم بالواقع المحسوس المحرب، جانب النص الأدبي كعمل له تفرد وذاتية قبل أن يصبح في الإمكان النظر إلى السمات المشتركة بين مجموعة من الأعمال الأدبية، أو بين الأعمال الأدبية كلها. ولكن هولاء وهولاء يتمسكون باستقلالية الأدب كمؤسسة أو كأعمال متميزة عما يسمى بالواقع الخارجي أو الحقائق الفكرية. فالعمل الأدبي

عندهم جميعا وجود خاص له منطق له نظامه، أو بعبارة أخرى له بنيته التي تتميز عن بنية اللغة العادية بإسقاط غرض الإبلاغ من حساب الكاتب، وهو ما يعبر عنه أرشيبولد ماكلش بأن القصيدة لا تعني بل تكون.

فالفرق بين النقد الجديد والنقد البنيوي يوشك أن يكون كله راجعا إلى حالتين من حالات الفكر، لا إلى اختلاف في المسلمات أو النتائج. وهو فرق أجمله ليتش أحسن إجمال بقوله إن الاتجاه البنيوي - كما يسمى - هو اتجاه عقلاني يهتم بالأفكار قبل اهتمامه بالوقائع الموضوعية، على خلاف الاتجاه الآخر التجريبي الوظيفي الذي يعتمد على الملاحظة المباشرة للعلاقات المتبادلة بين أعيان الموجودات. ولعله لم يعد الصواب كذلك حين قال إن الاتجاهين غير متعارضين بل متكاملان. والتكامل بينهما يظهر لدينا حين نخرج من مجال النقد النظري إلى مجال النقد التطبيقي. فهنا نلاحظ تقاربا - إن لم نقل اتفاقا - في المبادئ والوسائل والنتائج.

عن شكري عياد

10 - منطلق الشكلانية

الشكلانية كلمة وضعت للدلالة على تيار النقد الأدبي الذي توطد في روسيا بين سنة 1915 وسنة 1930، وضعها خصومه استنقاصا له واحتقارا. إن المذهب الشكلياني هو مصدر اللسانيات البنيوية أو هو - على وجه الاختصار - مصدر التيار الذي كان يمثلته النادي اللساني في مدينة براغ. أما اليوم فإن ميادين كثيرة قد أدركتها النتائج المنهجية النابعة من البنيوية لذلك نجد المعاني التي ابتدعها الشكلانيون ماثلة في التفكير العلمي الراهن، إلا أنه - خلافا لذلك - لم يتهاى لنصوصهم أن تغلب على العقبات التي ظهرت منذ ذلك العهد.

ونحن مدينون للشكلانيين "بنظرية الأدب" التي صنعوها، والتي كان لزاما عليها أن تلتحم التحاما بنظرية جمالية مشتقة هي ذاتها من مذهب أنتروبولوجي.

إن أحد المبادئ التي اعتنقها الشكلاونيون منذ البداية جعلهم الأثر الأدبي من قوام همومهم. فهم يأبون ممارسة الطريقة النفسانية أو الفلسفية أو الاجتماعية التي كانت يومئذ تسوس النقد الأدبي الروسي. وفي هذا الأمر بالخصوص يتميز الشكلاونيون عن سابقينهم. فالرأي عندهم أنه لا يمكن شرح الأثر انطلاقاً من ترجمة الكاتب ولا انطلاقاً من تحليل الحياة الاجتماعية المعاصرة له.

نبذ الشكلاونيون كل تأويل باطني لا يؤدي إلّا إلى جعل غشاوة على عملية الإبداع وعلى الأثر ذاته، وحاولوا أن يصفوا بعبارات فنية صنع هذه العملية. لاشك في أن أقرب نزعة فنية إلى الشكلانيين هي تلك التي تكون أشد إدراكاً لوسائلها المخصصة بها. ثم زاد مفهوم "الصنعة" متانة بعد ثورة 1917، يوم عمت هذه الروح الثقافة الروسية كلها. وكانت بداية جديدة حديثة دفعت القوم إلى القول بقدرة التقنية، فاتخذ الباحثون من الملاحظات الجديدة زاداً لهم وأحبوا أن يشرحوا كل أمر عده سابقوهم مستغلقاً. ولكن الشكلانيين لم يستخلصوا النتائج النظرية من هذه المبادئ الإيجابية إلّا بعد ذلك.

فهل للنظريات الشكلانية قيمة خاصة ؟ وإذا كان الأمر كذا، فما هو مصدر هذه القيمة ؟ لماذا كانت الشكلانية - دون سواها من النظريات - هي التي أنشأت المنهجية الحديثة في العلوم الإنسانية، ولم يتح ذلك لغيرها من المذاهب، نقول هذا لأننا نعلم يقيناً أن الأسلوب ليس هو الذي يضمن الخلود لمؤلفات الشكلانيين.

إذا أحببنا أن يتاح لنا الظفر بجواب مرضي لمشكل القيمة هذا، فلعله ينبغي لنا بادئ بدء أن ندرك المعيار الذي يؤيده تأييداً.

إننا ندرك أنه لا يمكن أن نقصر العمل العلمي على نتيجته النهائية، ذلك أن خصبه الحق كامن في السعي الذي به يستقيم هذا العمل مثلاً، و كامن أيضاً في تناقضه العالق به. وفي مآزقه التي هي بالتقدير جدية، وفي مراحل إنشائه المتعاقبة. وليس سوى المربي من يطالب بدراسة كفيلة برسم نظام مكتمل زاخر بالقواعد الجياد، أما الباحث فهو يرى - بخلاف ذلك - أن مقاربات سلفه منطلق لمنهجه. إن مضمون الأثر العلمي - شأنه شأن

الأثر الفني - لا يمتزج برسالته المنطقية حيث يختصر في قضايا معدودات، وإلا رأيتنا نؤكد أن المعرفة قد بلغت نهاية الكمال، وكذلك نزعم أنه في الإمكان أن نستوفيها، معرضين عن إذا نظر فيها ذكر جهة الواقع منها.

فالمعاني المجردة تسبق الأثر العلمي في الوجود، ولا تستقيم صورة هذا الأثر حتى نعود إليه ضمن تجربة شخصية قبل أن يزدهر مفهوم من المفاهيم إلا بعد أن ينقضي وقت ضويل على صياغته الأولى، أي يوم أن تدعمه مجموعة من الأشكال والعلاقات الناجمة عن المعاناة.

أما الغرض الذي إياه نقصد في العمل العلمي، فهو ليس إبلاغ معارف قد بلغ شكلها منتهى الكمال، وإنما هو إنشاء أثر وتأليف كتاب. لقد وفق الشكلاونيون في رسم تأليفهم بسمات كدهم ونحن لا نستكشف في هذه التأليف نتيجة فحسب، ولكننا نستكشف فيها حجة، إنها أثر معالم صيرورته فيه قائمة.

لذلك نرى - خلافا للرأي الشائع - أن الخطر المزدوج المتمثل في إثبات صحة النظريات أو في جيد المعرفة بمختلف الظواهر هو وهم من الأوهام. إن قيمة الأثر العلمي لا يشوهها إثبات الفرضيات إثباتا يجعلها واضحة حليلة فتنفصل عن الفكر الفاعل، كما لا يشوهها دحض الفرضيات دحضا يضطرها إلى أن تقع بمكان ضئيل في تاريخ الفكر. أما انتقال الشكلاونية من إطار حركة الطليعة الفنية إلى إطار حركة الطليعة العلمية، فلم يكن انتقالا عرضيا ولا كان أمرا غامضا، فالمنهجان - الفني والعلمي - متآلفان في هذه الدرجة متلازمان.

بهذه النظرة يمكن تعليل كل إدراك للأدب، وبدونها قد لا يبلغ هذا الإدراك أبدا جودة شبيهة بالتي بلغها الأثر الفني المائل للتحليل. ولنا الآن أن نسأل أنفسنا عن دلالة الشكلاونية كما نتصورها فنقول : إلى أي مدى تطابق الشكلاونية تصورنا لمفهوم الأدب ؟ إن هذا السؤال يضطرنا إلى أن نضع في المقام الأول المزدوجة المؤلفة من منهج الدراسة وموضوعها. لقد عابوا الشكلاونيين بالشكلية وهو أمر يبدو لنا بدون مبرر. وإذا ما اعتبرنا الدرجة التي بلغت معارفنا الراهنة، فالرأي عندنا أن تقسيمهم المفهومي لظاهرة الأدب لا يزال صالحا حتى اليوم. فإن نحن لم نقصر المنهج على

سلسلة من الأساليب الفنية للتفكيك والتركيب أدركنا أن البرنامج الذي أعلنوه مازال صعب التحقيق حتى الآن.

عن ترجمة المنجي الشملي لتودوروف

11. النظرية الإنشائية في النقد الأدبي

ليس من السهل أن نعرّف بالمذهب البنيوي فلقد اختلفت المواضع التي يبحث فيها وتنوعت المناهج التي يتوخاها ليلائم المواضع التي يدرسها إلى حدّ أنه أصبح من العسير أن نلّم بكل تلك الاتجاهات في تعريف واحد دون أن نقع في التعميم. فهذا بياجي يقول: "كثيرا ما قيل إنه من الصعب أن نعرّف المذهب البنيوي لأنه اتخذ أشكالا على غاية من التعدد بحيث لا يمكن أن نجد بينها قاسما مشتركا ولأنّ البنى التي ذكرت اكتسبت مدلولات مختلفة أشدّ الاختلاف".

وليس ذلك غريبا إذا علمنا أن المذهب البنيوي طريقة عمل توختها مختلف العلوم في دراسة بنية مادتها، فكل مادة لها بنيتها وكل علم ينظر في هذه البنية يمكن أن يكون بنيويا، وتستوي في ذلك الرياضيات والعلوم الطبيعية وعلوم الحياة وعلم النفس وعلم الاجتماع وعلوم اللسان... فهذه العلوم كلها يمكن أن تكون بنيوية إذا اعتبرت مادتها كلاً يقوم على نظام من العلاقات بين العناصر، وأن لا وجود للعناصر إلا في هذه العلاقات وأنّ أيّ تغيير يحدث في العلاقة بين عنصرين ينجرّ عنه تغيير في النظام كله.

نستطيع أن نحدد المذهب البنيوي بقولنا : ليس هو المذهب الذي يدرس النظم ولكنه المذهب الذي يدرس النظم الدلالية : فينطلق من الدال كجهاز ونظام ويصل إلى المدلول كجهاز ونظام يحدد العلاقة بينهما. وإذا اقتصرنا من هذه النظم الدلالية على الأدب وجدنا أن الممارسة البنيوية للأدب يمكن أن تنزع منازع مختلفة حسب نوعية العلاقة الدلالية أو بعبارة أدق حسب نوعية المدلول، فإذا كان المدلول نفسيا أو اجتماعيا أو فلسفيا كانت الطريقة البنيوية أيضا نفسية أو اجتماعية أو فلسفية.

ومن بين التيارات، البنيوية، تيار عرف، بالإنشائية، أو الشعرية، واللفظية في نشأتها استعملت عند الشكلايين بالمفهوم الذي استعملها له، البنيويون. ولكن هؤلاء اهتموا بها اهتماما خاصا. فزيادة عن كونهم اعتبروها علما خاصا قائم الذات له موضوعه وله طرقه اجتهدوا في تحديد هذا العلم بتمييزه عن بقية النشاطات والعلوم التي يمكن أن تأخذ الأدب مادة لها واجتهدوا في بلورة مناهجه والاحتجاج لها نظريا وتطبيقا. ويكفينا حجة على ذلك أن تودوروف قدم إنتاجا موضوعه "الإنشائية" يحتوي على أكثر من مائة صفحة نأخذه مرجعا أساسيا للتعريف بها.

إن المواقف المختلفة التي يمكن أن نقفها من الأثر الأدبي لا تخرج كلها عن موقفين أساسيين :

إما أن نعتبره موضوع دراسة مستقلا بذاته مكتفيا بها فتقوم العملية على شرحه وتحليله واستخراج ما اعتدنا أن نسميه معناه، ونحرص في ذلك كل الحرص على الموضوعية باستنطاق النص دون أن نتدخل فيه أي دون أن نوجهه وأن نصبغه بصبغة نفسيتنا وهي عملية مستحيلة. والغاية التي ترمي إليها لا يمكن أن تتحقق لأن المعنى الذي يصل إليه كل منا لا يكون المعنى الذي يصل إليه الآخر نظرا لاختلاف النفسيات والتجارب والتكوين وغير ذلك من العوامل، بل إن المعنى الذي يصل إليه الواحد في قراءة أولى ليس هو المعنى بالضبط الذي يصل إليه بعد قراءة ثانية وثالثة. ومهما كان الأمر فإن الأثر نفسه يبقى أحسن تعبير عن معناه وأيسر ما يمكن أن نقول في هذا الموقف هو أنه يؤدي بنا إلى معان متعددة مختلفة منقوصة، إذ أن المعنى الكامل للأثر هو الأثر نفسه، وأن العملية التي تبني عليه تكون بعيدة كل البعد عن النشاط العلمي ولا يمكن أن نحقق ما تصبو إليه الإنشائية.

وإما أن نعتبر النص الأدبي نظاما من العلاقات مرتبطا ارتباطا متينا بنظام آخر خارج عنه ويتمثل النشاط الذي نقوم به إذ ذاك في الإنطلاق من النص والربط بينه وبين ذلك النظام الآخر. وتدخل هذه العملية في نطاق العلم لأنها تعتمد على القوانين وعلى مبدأ السببية. فإذا تغير النظام

في الأثر الأدبي. مثلاً يكون ذلك نتيجة لتغير النظام الذي يعبر عنه أو الذي يعكسه وهو. كما رأينا نظام خارج عن الأثر الأدبي نفسه.

عن رشيد الفزي

12. النص الأدبي في ضوء البنيوية

يعتمد المنهج البنيوي المهتم بالنص الأدبي على الانطلاق من عنصر أساسي أهملته المناهج النقدية الأخرى التي عرفت أوربا منذ الإغريق وهذا العنصر هو اللغة. وقد انبثقت البنيوية عن التحولات الخاصة في الدراسة اللغوية نفسها على يد العالم اللغوي سوسير.

وإذا كانت الدراسات اللغوية السابقة في الحضارة الأوروبية تستعير من ميادين البحث الأخرى طرقها ومناهجها كالفلسفة والتاريخ والعلوم الطبيعية وغيرها فإن سوسير عمل على قلب هذه العلاقة، بحيث أصبحت نفس الميادين تصدر في تحليلها عن منهجه في الدراسات اللغوية، وقد انعكست هذه الوضعية على الدراسات النقدية الأدبية انطلاقاً من المدرسة الشكلانية الروسية وحلقة براغ ثم انبسطت تأثيراتها على أوربا الغربية والولايات المتحدة الأمريكية فيما بعد.

ويعرف سوسير اللغة من الداخل بأنها نظام، ولا يعرف إلا ترتيبه الخاص، والعالم اللغوي يجب أن يتمركز منذ البدء داخل مجال اللغة، ثم بصف الأنظمة أو البنيات اللغوية، بدل أن يكون المنطلق من الخارج ومن مجال تحليلي غريب عن اللغة المراد بحثها، ومن هذا المفهوم سينشأ النقد البنيوي.

إن الناقد البنيوي تودوروف يحدد النص الأدبي من الداخل، ومن خلال العلاقات الباطنية الموجودة بين الكلمات الصانعة والمبنية للعمل الأدبي، فالترابطات اللغوية هي السبيل إلى تحليل النص، وهو بهذا التحديد يلتقي مع أغلب الاتجاهات النقدية داخل المدرسة البنيوية. يقول تودوروف "إن العمل الأدبي لم يعد إلا كأي منطق لغوي آخر غير مضموع من

الكلمات؛ بل إنه مصنوع من جمل. وهذه الجمل خاضعة لمستويات متغلدة من الكلام"، وهذا التعريف يفتح الباب الرئيسي لإعادة النظر في طبيعة النص اللغوي، ويدفع النقاد للرؤية المحايثة للعمل الأدبي، حيث سيصبح في كليته شبيهاً "بسماء منبسطة وعميقة في نفس الوقت، ملساء لا حدود ولا سمات لها"، ويمس هذا التصور نوعيات الممارسة الإبداعية سواء أكانت نثراً أم شعراً، ما دامت تتوفر على عنصر مشترك وهو اللغة، بالإضافة إلى تبين النصوص وفق قوانين تفتقر إليها اللغة اليومية التي تنحصر وظيفتها الأولى في التواصل بين الناس، لذلك كان النص الشعري يقدم "نفسه كسلسلة من العلاقات الترابطية للأدلة، له بداية ونهاية متميزتان بصمت أو فضاء أبيض".

ومن خلال هذه التعاريف المقتضية للمفهوم المحدث للنص الأدبي نستبين حدة الرؤية التي أصبح الناقد البنيوي يستهدي بها في كشفه وتحليله للنص، ونذكر بوضوح مدى العلاقة التي حصرت مرتكز كل الدراسات السائرة في هذا الاتجاه، حيث لم يعد للدارس الأدبي بد من الإلمام بالدراسات اللغوية واعتمادها في مختلف مراحل عمله التحليلي، لأنها الباب الشرعي الذي يؤدي إلى القبض على أسرار الكتابة، لذلك نرى جاكبسون يلح على هذه الصلة الحميمة بين الميدانين بل يلح على ضرورة التعامل مع البنيات اللغوية عند إقبالنا على تحليل نص أدبي: "إن فن الشعر له صلة بقضايا البنية اللغوية كما يهتم تحليل الرسم بالبنيات الصورية. وكما أن اللسانيات هي العلم العام للبنيات اللغوية، كذلك يمكن اعتبار فن الشعر كجزء متمم لللسانيات". وجاكبسون بهذا الربط الوثيق بين الميدانين يمتن العلاقات بينهما، ويفكك التصورات الأخرى التي لم تعط أي أهمية للطبيعة اللغوية للنص الأدبي، ومنه للنص الشعري.

وينصب البحث عند النقاد البنيويين على اكتشاف القوانين الداخلية للنص، تلك التي ميزته عن اللغة العادية، وحولته إلى إحياء وليس النقد في هذه الحالة إلا وصفا للعبة الدلالات، وبخلاف عن قوانين تبين النص، ويرى البنيويون أن الاتجاهات النقدية السابقة عليهم أو المتعارضة مع جوهر منهجهم لا تخدم النص، وإنما تستخدمه لأهداف تاريخية أو اجتماعية أو

لغوية. أو غيرها من الأهداف، وهي بالتالي تستبعده وتتركه خارج مجاله الخاص.

عن محمد بنيس

13. هندسة النص

التفكير البشري نوعان، مثالي ومادي، والتفكير المثالي سببي إذ السبب مؤثر خارجي، والأشياء في التفكير المثالي معزول بعضها عن بعض وهي في حالة هدوء تام وثابت، والمفكر في النظرة المثالية يبحث في الأصول والمسببات وعن "المنابع الصافية والمناهل العذبة". ثم إن هذا المفكر "عودوي" لأن الأشياء حسبه في تكرر أزلي، فإذا اعترف المفكر المثالي بالتطور فإنه لا يعترف به إلا على أنه زيادة أو نقصان أي أنه انتقال "من" وضع ما "إلى" وضع آخر. أم المؤثرات المفضية إلى الزيادة أو النقصان فإنما هي أسباب خارجة عن الأشياء تسلط عليها من "الخارج" لتؤثر فيها.

والتفكير المثالي يقول بثبات الأشياء وبتكرر الظواهر فهو يسلم بأن "التاريخ يعيد نفسه" وبأنه "ليس بالإمكان أحسن مما كان"، فجوهر الشيء أزلي ما يتغير فيه لا يتجاوز حدود المظاهر الخارجية. بينما ينظر التفكير المادي إلى دواخل الأشياء باعتبارها متغيرة لأن تغيرها حركة عادية وهو في ارتباط وتداخل مع سائر الأشياء حولها. ومؤثرات التحول - في التفكير المادي - علل أي مؤثرات داخلية تعمل من خلال نقائصها. فالنقائص هي المنطق الأساسي للحركة والتطور.

لقد حققت العلوم الإنسانية تطورا عظيما عندما تخلت عن التفكير المثالي وتوسلت بدله بالتفكير المادي ومن بين تلك العلوم الدراسات الأدبية فقد تشبث طويلا بالتفكير المثالي باسم الجماليات والذوق والعاطفة فصارت مثلا يضرب للنشاز عندما انفردت - بين كافة الأنشطة الذهنية والبشرية - بعدم أخذها بالتفكير المادي ثم ما لبثت أن أذعنت لتأثير المعارف التي توسلت بالمنهج الجدلي وكان ذلك في مرحلة أولى عند ظهور الحركة الشكلانية ثم عندما ظهرت البنيوية.

وتتميز البنيوية عن بقية المدارس النقدية بالغاية العملية وهي ما تهدف إليه إذ تدرس الأثر الأدبي دراسة آتية معتبرة في ذلك. جانبه الشكلي باعتبار علاقته بالدال ومهتمة بجانبه المدلول باعتبار علاقته بالمفهوم الذي توجه إليه العلامة، كما تبحث في طريقة سير الأثر الأدبي.

وترى البنيوية أن الأدب نظام من العلامات يخضع لقوانين علمية مضبوطة وهو شبيه في ذلك ببقية أنظمة العلامات كاللغة والرسم والنحت، إلا أنه يختلف عنها بقيامه على مادة هي في حد ذاتها نظام من العلامات وهي اللغة. والقضية في جل الاتجاهات البنيوية تتمثل في استنباط مبدأ التبويب في الأدب كنظام من العلامات وفي إيجاد طريقة لوصفه وصفا علميا. وتهدف البنيوية - مهما كانت اتجاهاتها ومهما تنوعت طرق عملها - إلى وصف طريقة سير النظام الأدبي وتحليل عناصره المكونة له وإلى إيضاح القوانين التي يخضع إليها. وبإمكان المحلل البنيوي للأدب استعمال إحدى الطريقتين :

أ - الطريقة الوظيفية وهي التي تقوم على استخراج عدد من العناصر المحورية التي يلتف بعضها ببعض في الأثر من غير أن تراعى تسلسله النصي.

ب - الطريقة السياقية وهي تقوم على تتبع التسلسل النصي للحكاية فتحدد الأجزاء المكونة له وتتناول أصناف العلاقات بينها بالدرس. يقوم العمل البنيوي إذن على تقسيم النص إلى وحدات كبرى تكونه وهي المقطوعات ثم على تقسيمها إلى مراحل أو إلى عناصر تسمى جملا. ثم تدرس العلاقات بين المقطوعات وبين المراحل وبين الجمل، على أنه لا بد من ذكر أن المقطوعة لا تساوي العنصر في تقسيم النقد المتعارف للنصوص الأدبية إذ يمكن للمقطوعة أن تستغرق حكاية بأكملها كما يمكن لها أن تقتصر على جملة أو جزء من جملة.

أما العلاقات بين المقطوعات أو بين العناصر أو بين الجمل فإنها قد تكون استيعابية أو انضمامية أو زمنية أو مساحية حسب نوعية العلاقات المسيطرة على مختلف الأجزاء المكونة للنص.

إن البنيوية إذن جملة من العمليات الذهنية المنظمة التي يقوم بها الباحث. واجتماع هذه العمليات يكون خطابا ثانيا تنكشف فيه القوانين التي يخضع لها بناء النص المدروس وتتضح فيه كذلك العناصر التي ترد غامضة في النصوص الأدبية المدروسة. فالقراءة الوظيفية أو السياسية تمكن من ولوج البناء النصي والتعرف على هندسته، والوقوف على الراوي وعلى وجهة نظره، وعلى الأشخاص وعلاقاتهم بالأحداث، وعلى الزمن أو المساحة، كل ذلك يسمح بلمس المؤثرات الداخلية في نوعية الهندسة وفي كيفية الصياغة.

على أن هذه العمليات الذهنية التي نقوم بها في التحليل البنيوي ليست آلية فتطبق من الخارج على كل النصوص. فكل شيء في العمل البنيوي ينبع من النص، ويقولب في شكل فرضية نتناول النص بها. إن البنيوية أخيرا لا تقوم إلا على استنتاج النصوص نفسها واستنتاجها على أنها وحدات منغلقة تدافع عن كيائها بواسطة عناصرها الداخلية وبدون الالتجاء إلى أي عنصر خارجي عنها. وفي هذا الاتجاه قال بارط : "إن البنية نظير الأثر، ولكنه نظير موجهه" وقال تودوروف "إن العلم لا يتحدث عن موضوعه، بل هو يتحدث لذاته من خلال ذات موضوعه".

عن حسين الواد

الفصل الثاني

الاعتراض

14 . حدود المنهج البنيوي في دراسة الأدب

لعل البنيوية اليوم أشيع الاتجاهات الفلسفية الحديثة فمنهجها أصبح يطبق في أغلب مجالات العلوم الإنسانية كما يطبق في مجالات الدراسات اللغوية والأدبية. ويبحث هذا الاتجاه بوجه عام في طبيعة تحولات الظواهر الكلية أيا كانت طبيعتها : اجتماعية أو ثقافية أو لغوية أو أدبية، معتمدا في ذلك على تفسير نظم العلاقات بين عناصره الذاتية، والتي تتضمن دلالات معينة على صلة وثيقة بنسقتها العام.

والأدب في ضوء هذا الاتجاه يبدو كنمط بتائي له منطقته الداخلي الخاص، ويحتوي على مجموعة علاقات ضرورية تتألف من وحدته العضوية الخاصة التي يكتشفها الباحث عن طريق الشكل واللغة. فالأثر الأدبي مجموعة علاقات منطقية تنهض على نظام مستقل بذاته عن كافة النظم الاجتماعية والاقتصادية وغيرها. فهذه النظم تعد عناصر غريبة عليه ومحاولة تفسير الأثر في ضوءها يعد من قبيل الأفكار المسبقة.

هذه الدعوة التي كثر القائلون بها في عصرنا، تقوم في أساسها على عزل الأثر الأدبي عن التطورات الاجتماعية والتاريخية لأن أصحابها يرون في شكل الأثر المجال الرئيسي لإجراء بحوثهم وهذا يؤدي إلى أنقطاع كلي بمضمون الأمر الذي يشكل علاقة معينة مع المجتمع والتاريخ.

ومع أن هذا الاتجاه لم تكتمل مقومات وجوده بعد، إلا أنه قد شاع في كتابات الباحثين العرب دون تعمق أو تمحيص لفلسفة هذا الاتجاه ومنهج.

نود هنا أن نناقش هذا الاتجاه على أساس موضوعي، من خلال أهم بحوث أصحاب هذه الدعوة التي بدأت في الثلاثينات من هذا القرن على يد جماعة من الباحثين الروس يمثلهم بروب صاحب المؤلف الشهير "تشكيل الحكاية" الذي ظهر في عام 1928، والذي يدعو فيه إلى تطبيق المنهج البنيوي الشكلي على الحكاية الشعبية، منطلقا من تحليل وظائف

الشخصيات عن طريق تحديد أسمائها، والأفعال المسندة إليها من ناحية وتقسيم هذه الوظائف من ناحية أخرى ثم يحاول أخيراً إجراء عملية تصنيف للشخصيات في ضوء افتراض أساسي مؤاده أن تقسيم وظائف الشخصيات يعتبر تقسيماً للحكاية نفسها، وأن هذا التقسيم يقود الباحث إلى تصنيف أنماط أشكال الحكاية تصنيفاً شكلياً .

وبديهي أن بروب يدرس الحكاية من حيث إنها شكل، وبالتالي فإنه يعتمد على التحليل البنائي الشكلي، وهذا التحليل لا تنفرد به مؤلفات بروب فحسب، بل هناك تلامذته وأتباعه الذي جعلوا رسالتهم أن يفهموا منهجه، ويضيفوا إليه ما يتفق وطبيعته، ويستخدمونه في تحليل الآثار القصصية المختلفة. ومن هؤلاء بارت وتودوروف وجريماس وغيرهم. وهؤلاء جميعاً حاولوا أن يفهموا الآثار القصصية على أنها نظام من العلاقات تربط ارتباطاً داخلياً معينا، وهذا الأمر جعلهم ينظرون إلى الأثر نظرة وصفية وتحليلية، تهدف إلى اكتشاف نمط العلاقات التي تربط عناصر بنائه الداخلي واكتشاف قوانينه الأدبية الخاصة.

يتضح أننا بصدد حركة علمية لا سبيل إلى إغفالها، فإن هذه البحوث تحتم علينا أن ننظر في مناهجهم وآرائهم لتبين منها أهم خصائصها العامة. ولا يعني هذا أننا نهدف من وراء بحثنا إلى الحكم على هذه الحركة العلمية، أو أن نتنبأ بمستقبلها، ولكننا نهدف إلى إيضاح السمة المميزة لها، ألا وهي المغالاة في الاتجاه الشكلي، وقطع صلة الأثر بالمجتمع والتاريخ، وإبراز معالم النظام اللغوي والبنائي، وإغفال جانب المحتوى الذي يشكل مع البناء وحدة كلية متماسكة. والبنوية بذلك تحمل الأثر القصصي إلى شكل خال من الدلالات الاجتماعية أو النفسية أو التاريخية، من أجل الوصول إلى القوانين الشكلية التي تحدد العلاقة بين سائر العناصر البنائية للأثر، ومن هنا يصبح قانون الشكل هو غاية البنيوية الشكلية. وهي تعتمد في تحقيق ذلك على المنهج التفسيري الذي يربط العناصر الشكلية المحددة بقانون الشكل والفروض النظرية المجردة. ومن ثم تكون مهمة الباحث في هذا المجال هي التوصل إلى تلك العلاقة الموضوعية

التي تصل ما بين العناصر البنائية الجزئية والنظرية العامة التي تحدد الإطار التصوري للباحث.

ومنهج البنيوية التحليلية من الناحية الشكلية منهج علمي، فالباحث ينظر في النصوص القصصية ويحاول تصنيفها، ويحدد وظائف العناصر التي تتضمنها ويصف تابعها وعلاقاتها بالشكل العام أما عن نوع النصوص القصصية فذلك أمر يحدده اتجاه الباحث، وهو في جوهره محاولة لتعيين العناصر البنائية التي يتألف معظمها من النظام اللغوي.

لعل اتجاه البنيوية الشكلية نحو عزل العناصر الشكلية عن باقي العناصر التي تتضمنها الأثر القصصي ناتج عن محاولة هذا الاتجاه التمسك بالنزعة الوضعية والتشبيث بتطبيق مناهج العلوم التي تعتمد على مبدأ العزل التجريبي حتى يمكن عزل الظواهر بعضها عن بعض، لأنه يصعب دراسة الظواهر الطبيعية ككل، وإنما يمكن إجراء البحوث على بعض الظواهر المعزولة تجريبيًا. لكن هذا المنهج العلمي يتفق وطبيعة الظواهر الطبيعية، أما تطبيقه في دراسة الظاهرة الأدبية فإنه لا يتفق وخصائصها، فعزل الظاهرة الأدبية عن الظواهر الأخرى، أو عزل أحد جوانبها مثل عزل الشكل عن المحتوى لا يتفق وطبيعة التماسك العضوي الذي تمليه عملية التفاعل الحركي بين كل الجوانب التي تتضمنها الآثار الأدبية.

عن سمير حجازي

15. قصور البنيوية الشكلانية

لا يمكنني إلا أن أبدي تحفظي تجاه حملة التحمس والتبشير التي قامت مؤخرا حول المنهج البنيوي، رغم تقديري لقيمة هذا المنهج وإبداعه العلمي، ورغم استعائتي النسبية واللامباشرة ببعض مفاهيمه وقوانينه في بعض ما قمت به من قراءات. أبدي تحفظي خاصة تجاه البنيوية الشكلانية كما تتجلى في المدرسة البارتيية مستثيا من هذا التحفظ البنيوية التكوينية

كما تتجلى في المدرسة البارتية الغوللانية. ويخاضرني شعور قوي بفان
البنوية الشكلانية في مجال النقد العربي المعاصر خاصة لن تعمّر طويلا ولن
تغير الزمن النقدي العربي كما هي تأمل تغييرا بنويا. جذريا، ولن تزيد
عن كونها زوبعة في فئجان الفكر العربي كبقية الزوابع التي هبت على
هذا الفئجان وموجت فيه السطح من غير أن تموج فيه العمق.

إن نقطة الحساسية والخرج في البنية الشكلانية هي بالضبط نقطة
قوتها وإبداعها، وهي نزعتها العلمية التقنية الباردة، وضموجها إلى أن
تصير علما خالصا بقوانين الأدب ومختبرا لتجاربه ونصوصه. وهي بنزعتها
تلك وضموجها هذا تقطع الصلة بالمناهج الأخرى وتطرحها على الرف،
وتبدل التعليل بالتحليل والتفسير بالفهم فهي تنسخ وهي تعيد قول النص
سؤالا بسؤال ومقالا بمقال كما تعزل النص عن شروطه ومفاعيله
الأساسية، تعزله عن المجال الحيوي التاريخي الذي يتبين به وفيه لتأمله في
طريقه وضمن مكوناته الداخلية كصدفة مغلقة على ذاتها مكثفة بذاتها.
إن البنية كما قال بعضهم تجري في مضمارها حلما هو ترك النقد
البحث عن أسباب وجود الأثر الأدبي أو تعييناته الخارجية - من اجتماعية
ونفسية وغيرها - كي يصرف أنباهه إلى هذا الأثر ذاته، معتبرا إياه نتيجة
بل موجودا قائما بنفسه.

لقد طفرت البنية بالنقد الأدبي لا غرو طفرة منهجية وفكرية هامة
وعمقت مفهوم النقد ومصطلحه، وحققت أهم مكسب يمكن أن يعتسب
لها ويعتد به، وهو اغترافها من معين اللسانيات في مجال الدراسة الأدبية.
بيد أن البنية عوضا من أن تتخذ من اللسانيات وسيلة إجرائية
فحسب جعلت منها وسيلة وغاية معا وعوضا من أن تجعل منها آلية من
آليات الدراسة الأدبية جعلت منها جماع الدراسة الأدبية الأم، فأضحى
النص في ضوئها نسقا لغويا صرفا وطقوسا شكلية في المقام الأول، وهي
إذ تبتز النص عن شروطه التاريخية ومكوناته المرجعية وتنزع منه ذاكرته
الحية مكثفة بتفكيك أجزائه وتشرح كتله إنما تكتم أنفاس النص وتحمّد
زمنه كما تحمّد زمن النقد أيضا حين يغدو وصفا محايدا وبريئا للنص،
وأعمدة مجهرية له حين يغدو مجرد وسيلة لامتلاك جسد النص دون روحه

وأعصابه. وحين تنتفي الوظيفة المعيارية للنقد وتصبح وظيفة حيادية في المقام الأول، يستوي النص الجيد والنص الرديء، يستوي الماء والخشبة في مجال الكتابة الإبداعية ويصبح النقد خاليا من النقد.

أستنتج مما سبق أن المنهج البنيوي إذا أعطيت له السلطة المركزية لمساءلة النص وتكييف القراءة النقدية سوف لن يحقق ذلك المبتغى الصعب للممارسة النقدية الحق، وهو السيطرة على النص والواقع معا سيطرة فكرية تكتنه جوهر النص وجوهر الواقع في آن باعتبار العلائق العضوية بين الطرفين. وأرى أنّ تفاعلا بين المنهج البنيوي الشكليّ والمنهج الواقعي الجدلي في إطار نظرية نقدية ناظمة وهي إمكانية واردة يزكيها ويشجع عليها مشروع لوسيان غولدمان، أرى أن تفاعلا من هذا القبيل كفيل بأن يعزز موقع المنهج البنيوي وموقع المنهج الجدلي في آن.

وإلى أن تتوطد إمكانية هذا التفاعل قناعة وفعلا، تبقى أغلب الممارسات التطبيقية للمنهج البنيوي الشكليّ في نقدنا العربي المعاصر حتى الآن تداريب ورياضات فكرية يراد منها اختبار القوى في أحسن الفروض واستعراض العضلات في أسوأ الفروض، ويبقى المصطلح البنيوي على الوضع الذي يوجد فيه رسالة بدون جهاز استقبال وعزفا بصوت منفرد، ذلك أن تحديد مركز الثقل لأحد المفاهيم أو لمجموعة مصطلحات منقولة إلى مناخات أدبية أخرى يستلزم الرجوع إلى المصدر الأوّل لهذه الأدوات المفهومية. إن هذا الاستيعاب المنهجي يفرض نفسه علينا لأننا نعلم أن معظم نقادنا منذ حسين المرصفي قد اجتهدوا صوب المستودع الأدبي الأوروبي بحثا عن أدوات التحليل والتفسير، حتى عندما حاولوا إعادة تقييم روائع التراث العربي. وهذا ما يترك في نفوسنا عند قراءة العقاد والمازني وطه حسين وهيكل الانطباع بأنهم يجهدون في إبراز قيمة التراث عن طريق إظهار تطبيق المناهج الغربية على جوانبه الهامة، حتى لا يكون مختلفا في شيء عن التراثات الأدبية للأمم المتقدمة.

عن نجيب العوفي

16. فاعلية الذات بين الماركسية والبنوية

يلغ إنكار الفاعلية الإنسانية مداه لدى البنية المعاصرة بوجهيها المنهجي والإيديولوجي. وتسري نتائج هذا الإنكار على كل محاولة لتطعيم البنية ببعض الاتجاهات ذات النزعة الإنسانية أو العكس. لذلك فإن مغازلة البنية كما فعل التوسير، سواء أكانت هذه المغازلة على مستوى المصطلحات والمفاهيم أم على مستوى المنهج، أو على المستويين معاً، كان لابد أن تؤدي إلى موقف يولي الأهمية كلياً للعلاقات على الوحدات وللبنات على الذوات، وقد اجتهد التوسير اجتهداً فعلياً لتأويل الماركسية تأويلاً يجعل منها نزعة مضادة للإنسان على المستوى النظري. ومضمون هذا التأويل هو أن ماركس لم ينطلق في تحليله للمجتمع الرأسمالي من مقولة الذات الإنسانية أو الماهية الإنسانية أو من الفرد. بل إن المنطلق المنهجي للتحليل هو البنية الاجتماعية أو نمط الإنتاج الاجتماعي. فالأفراد ما هم إلا نتاج لهذه العلاقات، إنهم مجرد حملة ببيان لا أقل ولا أكثر. وفهم الذوات أو الإنسان في فرديته لا يتم إلا بمراعاة الأولوية المعرفية للبنات والعلاقات. إن الذات والإنسان والفرد مقولات إيديولوجية فهي بمثابة زوائد في التحليل. بل إنها بمثابة عائق إيستمولوجي، ولعلها ليست إلا انعكاساً لإيديولوجيا الحرية البورجوازية التي توهم الأفراد وهم مغلولون ومستغلون بأنهم يمتلكون مصائرهم الخاصة وبأنهم أحرار. إن الحرية هي الوهم البورجوازي اليومي الأكبر. بيد أن التوسير يشير الانتباه إلى الدور الإيجابي للنزعة الإنسانية الكلاسيكية أو البورجوازية معلناً أنها كانت أداة صراع من أجل الدفاع عن مزايا الإنسان وكرامته، وإن كان ذلك لا يعني أنها ليست نزعة بورجوازية.

ويذهب التوسير إلى أقصى حد في مناهضة النزعة الإنسانية الكلاسيكية بصدد مسألة الفاعلية الإنسانية في التاريخ. فليس الإنسان ولا حتى الناس وربما حتى الجماهير هي التي تصنع التاريخ. بل إن محرك

التاريخ هو الصراع الطبقي، أي ضرب من الصراع الداخلي بين البنيات والعلاقات. والتاريخ نفسه ليس سوى عملية بدون ذات مما يوحى بأن التاريخ ذاته وهم وأن ليس هناك إلا تفاعل بين قوى، تفاعل يتوقف اتجاهه ونتائجه على المحصلات الميكانيكية أكثر مما يتوقف على تدخل عنصر خارجي.

إلا أن لوسيان غولدمان يوجه - من موقع مقارب - نقدا شديدا لالتوسير، إن الفكرة الأم لدى التوسير في نظر غولدمان هي أن علاقات الإنتاج هي التي تخلق البنيات وتُسند الأدوار التي يتجزأها الناس، وبالضبط الأفراد. لكن التوسير لا يتساءل عن خلق هذه العلاقات نفسها ومن أحلها محل علاقات إنتاج كانت موجودة من قبل. وإذا كان البنيويون ميالين إلى القول بأن البنيات تخلق الأحداث وأن اللغة تخلق الناس وأن علاقات الإنتاج هي التي توزع الأدوار على الأفراد فإنهم يغضون الطرف عن خلق هذه العلاقات والبنيات نفسها، ويتناسون أن البنيات سواء أكانت لغوية أم اجتماعية ليست ذواتا لم تنتج شيئا أبدا. فالناس هم الذين يخلقون اللغة داخل ممارسة مبنية بدقة وهم الذين يحولون علاقات الإنتاج داخل بنية محددة.

يبد أن الفاعلية التي يدافع عنها غولدمان ليست فاعلية الفرد الإنساني بل هي فاعلية الذات الجماعية. وبالتالي فهو يكاد يتفق مع التوسير في الإقرار بانتفاء فاعلية الفرد، لكنه يختلف معه في عزو الفاعلية إلى ذات جماعية أو غير - فردية : فالجماعة تتولد من الأفعال التي تخلقها الجماعة نفسها. والأساس الاجتماعي الذي يرتكز إليه غولدمان في تحليله هو تطوّر النظام الرأسمالي نفسه من الرأسمالية الليبرالية إلى رأسمالية التنظيم. وهذا التطور قد جعل نسبة الفئات المستقلة والفاعلة تتقلص بالتدريج في مجتمع يسعى نحو تجاوز أزماته.

والفئة الوحيدة التي حافظت على فاعلية مكانتها وقرارها بل دعمتها هي الفئة التكنوقراطية. أما الباقون فيكفون عن كونهم ذواتا مسؤولة وفاعلة يتحولون إلى مجرد منفذين. إن الفاعلية والمسؤولية تتقلص

تقلصا واضحا بالنسبة لفئات واسعة ضمن المجتمع الرأسمالي التقني المعاصر، ولكن ليس معنى ذلك أمتفاء فاعلية الإنسان كلية.

تكداد إذا معظم العلوم الإنسانية المعاصرة تجمع على أنشراط الإنسان وعلى محدودية فاعليته، وعلى سراية حرته، وتعثر إرادته، وعلى تصدع وعيه. لكن هل الإنسان هو فقط مجموع شروطه ؟

لقد وفقت هذه العلوم إلى الكشف عن الحتميات المختلفة المستوى التي تشرط الإنسان لكنها في نفس الوقت وبهذا الكشف ذاته تنمي قدرته على التحرر أو على الأقل وعيه بالضرورة، وتلك إحدى لحظات الحرية.

عن محمد سيلا

17. المناهج اللغوية في دراسة الظاهرة الأدبية وبعض حدودها.

إن غايتنا - من الموضوع - تتجاوز التعريف بهذه المناهج ورصد مراحلها الكبرى إلى نقد نحاول من خلاله - في حدود الممكن - إبداء الرأي في قيمتها في مباشرة النصوص الأدبية وقدرتها على فكّ مغلفاتها بغية الوقوف على بؤرة التأثير فيها والفوز بما عساه يعيننا على تبين الخصائص التي تخلع على الأدب ((أديته)).

ولا يعني هذا أننا أصبحنا في غنى عن التعريف والتقديم. فثقافتنا النقدية اليوم حديثة العهد بكثير من الطرق التي يباشر، انطلاقاً منها، الأدب في عدد من البلدان الأخرى. إننا اخترنا هذه الوجهة إيماناً بضرورة أن يواكب النقد الاستكشاف ليضبط مدى مساهمة هذه المناهج في إذكاء الوعي الحضاري العام واستجابة لظروف موضوعية ولدها تسرب هذه المناهج إلى مشاغلنا بحثاً وتدريساً فتباينت المواقف والأسباب شتى : فمن معاد يشهر بالبدعة ويستنفر النفوس المؤمنة للجهاد في سبيل المقاييس النقدية القديمة التي تخرج عن أساليبها نقاد ((لا يشقّ لهم غبار)) ونصير

يتزده ويكثر ظنا أنه وجد ((مفتاحا)) يريحنا من شقائنا بأدبنا وشقاء تلامذتنا وطلابنا بدروسنا.

إن الانتباه إلى أهمية الجانب اللغوي في معرفة النص الأدبي وتحديد خصائصه النوعية قديم، فلقد قامت الممارسات النقدية الأولى - في قسم كبير منها - على لغة النص طريقة لتقريبه من الأفهام والأذواق : ومن الحضارات ما قام النقد فيها - إذا استثنينا بعض القضايا الثانوية - على البعد اللغوي أساسا، ولعل أحسن نموذج لذلك النقد العربي القديم باعتبار البلاغة - وهي الجهاز المفهومي النقدي الوحيد الذي ولدته ممارسة العرب للبعد الفني في النص الأدبي - نشاطا لغويا قبل كل شيء.

لكن الفرق بين تلك الطرق في تعليق الأثر الأدبي بلغته وهذه التي نروم الحديث عنها جوهرية عميقة قد يصل إلى القطيعة بالنظر إلى الأصول التي تتأسس عليها الطريقتان أو المنهجان : فمنذ نهاية القرن الماضي ظهرت بوادر تبشر بتحويلات كبرى في المعرفة البشرية: وبدأ الإنسان تحت ضغط النزعة العلمانية يعيد النظر في الموروث المعرفي ويراجع مراجعة جذرية الأصول التي على أساسها وصفت الظواهر وصنفت وربط بين مختلف أجزائها وكانت العلوم اللغوية سباقة إلى الاستفادة من هذه المراجعة الأصلية وصاغت من النظريات وأوجدت من المفاهيم ما مكّنها من قفزة عملاقة خلصتها من رتبة علوم أخرى ونفضت عنها غبار نظريات وطرق في التحليل والوصف لعلها مسؤولة عن سيرها البطيء قبل ذلك، بل لقد غدت هذه العلوم اللغوية طموحة رائدة تمد العلوم الأخرى، صحيحها ونسبها، بما استقام لها من مناهج وفازت به من طرق في التحليل والتعليل بديعة، فالفرق بين الممارستين يكمن في النظرية اللغوية ذاتها التي تدعم تلك العملية النقدية وتقع منها موقع الأرضية.

إن اللسانيات وقد تأسست أصولها وتبينت اتجاهاتها الكبرى في منتصف هذا القرن، ولدت صلتها بالأدب مذهباً في ممارسة النص جديدا أطلقوا عليه الأسلوية أو علم الأسلوب ترمي من ورائه احتواء الكلم الأدبي وجعل النقد فنا من أفنان شجرتها التي تفرعت بشكل يدعو إلى الدهشة. وقد قامت رد فعل على طغيان الأحكام المعيارية الذوقية في تقييم

الأدب وتغريق النص في جملة الاهتمامات الخافة واقتصار الدراسة في أحيان كثيرة على ذلك.

فكان من مقاصدها ((علمنة)) الدراسة الأدبية والتزوع بالأحكام النقدية، ما أمكن، عن الانطباع غير المعلل، واقتحام عالم الذوق وهتك الحجب دونه واكتشاف السر في ضروب الانفعال التي يخلقها الأثر في متقبله.

إن غايتنا كما أشرنا في بداية هذا الحديث تتمثل في التساؤل عن الإجراءات العملية لهذه الطريقة في تقديم الكلم الأدبي وفي معرفة ما إذا كان الأسلوب وهو مقوم الأدبية يمكن إخضاعه لأحكام موضوعية تسمح بفك اللغز القائم منذ وجد الأدب فنفسر تفسيراً علمياً عمليات يدور بحملها في أعماق الذات الإنسانية وفي أدق بؤرة من بؤرات إحساسها وروحها الفنية ؟ نريد، بعبارة أخرى، أن نسأل هذا السؤال : هل الأسلوبية التطبيقية ممكنة في هذه المرحلة التي بلغها البحث ؟ نود قبل الإجابة أن نطرح ملاحظتين :

أ) إن الممارسة التطبيقية من وجهة كمية قليلة بالقياس إلى الأبحاث والمجاذلات النظرية وأغلبها حديث العهد، وهي من حيث النوع متواضعة لا تعدو أن تكون محاولات لم يصدر عنها فيما نعلم مقررات في التحليل حاسمة سواء تعلق الأمر بكاتب أو مدرسة أو عصر. ولعل في هذا ما يدل على استعصاء الخلق الأدبي على المقررات النظرية.

ب) إن الأسلوبية تقوم بدور المنبه والحافز وليست ثباتاً بحلول تفضّ باستعماله قضايا الأدب، فقد جاءت تشير إلى الثغرات الكامنة في النشاط النقدي السابق ولم يخلع عليها أصحابها قيمة المنهج ولا ادعوا أنها مفتاح سحري، فهم على ما يقول أحد أعلامها أشاروا عندما أطلقوا هذا المصطلح في مطلع القرن إلى مساحة شاسعة شاغرة طرفاها اللغة والأدب، عمرت البلاغة في وقت من الأوقات جانباً منها شجر بسقوطها وإفلاسها. فليس من الإنصاف مطالبتها أن تهتك، دفعة واحدة، كل الأستار التي تحجب عنا النوعية الأدبية. إن أهم ما فيها في رأينا أنها أقضت مضاجع النقاد إن صح التعبير، وشككتهم في كثير من المسلمات المنهجية

وحفزتهم بالتالي على تجاوز قصور هذه المناهج التي كانوا يعتقدون في حكمتها وصلاحتها ولا يخفى على أحد ما لهذا العمل من أهمية ولا ينقص من قيمته أن يقدم كل مرة بديلا عما نقض.

وهي مع ذلك تخطت هذا الدور السلبي وأماضت اللثام، إلى حد، عن مقولات في معالجة الأدب كان النقاد إلى وقت قريب يجهلون لها أو يتجاهلون لها، ومن أهم ذلك وقوفها على بعض أسس عملية الخلق الفني بإبرازها أهمية بنية النص ونظامه اللغوي والكيفيات التي تتماسك بواسطتها الوحدات داخل هذا النظام.

ولكن رغم كل هذا ورغم استطرافنا ما وقعنا عليه من أعمال تطبيقية استطاعت بصرامة المنهج فيها وحدة النظر أن تحرك في نصوص، معروفة في الغالب، ومن عناصر الدلالة ما لم يكن يخطر على بال، نرى من الأمانة العلمية أن نشير إلى كثير من الصعاب التي تقف دون ((الأسلوبية التطبيقية)).

أولى تلك الصعوبات وأهمها تتصل بموضوع العلم كامنة فيه: فالأسلوب معطى يستعصي على التحديد والضبط إذ هو نتاج عمليات معقدة متعاضلة لا تنفك إحداها عن الأخرى إلا عن صعوبة نادرة ومخاض عسير. فهو طريقة الكاتب في الانتقال بفنه من الانفعال الفسيولوجي واللذة الحسية إلى تشكل علامي ظاهري يستقطب دلالة الحضارة ويصل الكون بالتاريخ. إنه مسار في اتجاهين ما بين ((النص الوهم)) و((النص الظاهرة)) في المعنى الواسع لكلمة النص.

ويكشف النظر في مختلف التعريفات المقترحة قديما وحديثا، وهو أمر هين من كثرة الدراسات في الموضوع، عن هذه الحقيقة الهامة : ((إن الأسلوب يتجاوز حدث التعبير)). وأكثر الناس إغراقا في الشكلائية وامتعاضا من اعتبار الأبعاد الميتافيزيقية في تقييم الظواهر الأدبية عجزوا عن قطع صلة الأسلوب بما وراء اللغة أو إضعافها ولم يستقم لهم أن يرجع النص إلى نفسه حلقة مغلقة لا تستعين بموجودات من خارجها.

لذلك لا تبرر قيمة الأثر ولا يحدد أسلوب كاتب إذا اقتصرنا على وصف معجمه ونحوه وصوره مهما أوتي الوصف من دقة وشمول، كذلك

لا يكفي لتجلية النوعية والتفرد أن نقيس نظام الأثر اللغوي على النموذج النظري لاستخراج أصناف ((المعدولات)).

عن حمادي صمود

18. الأدب والدراسة الأدبية

علينا بادئ ذي بدء أن نميز بين الأدب والدراسة الأدبية. فهما فعاليتان متميزتان : إحداهما خلاقة، فن، والأخرى إذا لم تكن بالضبط علما فهي ضرب من المعرفة أو التحصيل. وبالطبع قامت محاولات لطمس هذا الفرق. فقد احتج بعضهم، على سبيل المثال، أن المرء لا يستطيع أن يفهم الأدب ما لم يكتبه. ومع أن تجربة الإبداع الأدبي مفيدة للدارس فإن مهمته تختلف تمام الاختلاف، إذ عليه أن يترجم تجربته في الأدب إلى مصطلحات فكرية وأن يتمثلها ويحولها إلى خطة متماسكة يجب أن تكون عقلانية إذا كان لها أن تعدّ نوعا من المعرفة. وربما كان صحيحا أن مادة دراسته لا عقلانية أو أنها تتضمن على الأقل عناصر قوية غير عقلية، ولكنه لن يكون إذ ذاك إلا في مركز مماثل لمركز مؤرخ الرسم أو الموسيقى، أو عالم الاجتماع أو التشريح بالنسبة إلى هذه المسألة.

من الواضح أن طبيعة هذه العلاقة تثير بعض المشكلات الصعبة. وقد تعددت الحلول المقترحة. فبعض المنظرين ينكرون أن تكون الدراسة الأدبية معرفة وينصحون بإبداع ثان من شأنه أن يفضي إلى نتائج تبدو اليوم لمعظنا عقيمة. ومثل هذا النقد الإبداعي يعني عملية نسخ لا حاجة إليها. أو على الأقل ترجمة عمل فني إلى آخر يكون في العادة أدنى. وهناك منظرّون آخرون تقودهم مسألة التباين بين الأدب ودراسته إلى نتائج مختلفة ذات طابع تشكيكي : فهم يحتجون بأن الأدب لا يمكن أن يدرس على الإطلاق. فنحن نستطيع فقط أن نقرأه ونذوقه ونقدّره. وعدا ذلك ليس لنا إلا أن نجمع كل أنواع المعلومات عن الأدب. مثل هذا التشكيك

أكثر انتشارا مما قد يظن المرء. ومن ناحية الممارسة فإنه يقوم على التأكيد على وقائع البيئة، وفي الانتقاص من كل المحاولات لتجاوزها. أما التقدير والتفوق والحماسة فأمرها متروك للاسترسال الشخصي كمهرب من صرامة البحث العلمي السليم. غير أن مثل هذه الثنائية بين البحث العلمي والتقدير غير واردة إطلاقا في الدراسة الأدبية الصحيحة التي تجمع في الوقت نفسه بين الأدبية والمنهجية.

والمشكلة هي كيف نعالج الفن معالجة فكرية، والفن الأدبي منه بوجه خاص. هل هي ممكنة؟ وكيف؟ تقول إحدى الإجابات: المعالجة ممكنة بمناهج مطوّرة عن العلوم الطبيعية، وهي لا تحتاج لغير التحويل إلى دراسة الأدب. وبالإمكان أن نميز عدة أنواع من التحويل. إحداها أن نحاول بحارة المثل العلمية العامة في الموضوعية واللاشخصانية واليقينية، وهي محاولة تفيد على العموم في جمع وقائع محايدة. والأخرى هي السعي إلى تقليد مناهج العلوم الطبيعية من خلال دراسة الأصول والعوامل المسببة، ومن ناحية الممارسة، يسوغ هذا المنهج التكويني تقصي أي نوع من الصلات مادام ذلك ممكنا على صعيد التسلسل الزمني. ولدى التطبيق الصارم يمكن استخدام العلية العلمية لتفسير الظواهر الأدبية بإسناد العلل الفاصلة إلى الشروط الاقتصادية والاجتماعية والسياسية. وهنا نجد كرة أخرى إقحاما للمناهج الكمية التي تصلح لبعض العلوم كالإحصاء والرسم والخطوط البيانية. وأخيرا هناك محاولة استعمال المفهومات البيولوجية في تتبع نمو الأدب. واليوم ثمة اعتراف يكاد يكون عاما بأن هذا التحويل لم يحقق ما كان منتظرا منه في الأصل. فقد تثبت المناهج العلمية قيمتها أحيانا في مجال محدد بعينه، أو في تقنيات محددة كاستعمال الإحصاء في مناهج معينة لنقد النصوص أو لدراسة الأوزان. على أن معظم المشايخين لهذا الغزو العلمي للدراسة الأدبية إما أنهم أنهوا للاعتراف بإخفاقهم والاستسلام للتشكيك، أو لتعليل أنفسهم بالأوهام حول النجاح المقبل للمناهج العلمية.

عن ترجمة محيي الدين صبحي
لوارين وويليك

19. البنيوية والفن

في الستينات من هذا القرن دخلت المدرسة الشكلية طورا جديدا في تطورها بالارتكاز إلى منجزات العلوم الدقيقة، لا سيما السيبرنيتيكا، وما يتفرّع عنها ويرتبط بها مثل نظرية المعلومات والرموز، فجرى عليها بعض التعديل والتحويل وأحيانا طرح النقيض لتسمى في فرنسا باسم البنيوية.

لا تدعي البنيوية أنها فلسفة مع أنها تزعم أن منهجها قادر على استكناه الوجود بأسره، ويأتي هذا التحدي والمبالغة نتيجة طبيعية لعقم الاتجاهات الفلسفية السابقة عليها في الغرب البورجوازي، إذ أن هذه التيارات جميعها قد أفلست ولم تستطع مواكبة مسيرة الحياة والتقدم الإنساني ولا كشف جوهر النشاط الإنساني الفاعل.

تعود منابع البنيوية إلى تعاليم العالم اللغوي الذي أكد على أن اللسانيات يجب أن تعالج اللغة كبنية، وقد أدى استخدام هذا المنهج في اللغة إلى نتائج إيجابية ومثمرة لم تكن معروفة من قبل، ومن هنا بدأ ترحيل هذه المفاهيم إلى شتى المعارف الإنسانية الأخرى، ومن بينها الفن والأدب. ولما تم نقل هذا المنهج لكي يطلق على دراسة الأعمال الأدبية والفنية نظر البنيويون إلى هذه الأعمال لا كنسق شكلي، وإنما كبنية شاملة للشكل والمضمون على حد سواء وقالوا بإمكانية دراسة البنية بواسطة الإحصاء والمناهج الرياضية. إلا أن الحظ هذه المرة لم يحالفهم في ذلك لأن هذا المنهج عاجز في هذا المجال، ولا يستطيع أن يكشف سوى الشكل، أما المضمون فلا يخضع لهذا التبين، ذلك أن المضمون يعبر عن ثراء الفكر الإنساني وتقييم خصوصيات الإنسان وتعدد مسالكها وتعدد الشخصيات والصور وتشعب نفسياتها لهذا فهو نسقي، ولا ينجح هذا المنهج إلا في استقصاء الشكل الفني وكشف جوانبه الظاهرة.

البنيويون لا يرون في الأدب سوى إمكانية كمونية، ويتخطون نوااميس الحياة، والتاريخ القومي للشعوب والأمم، فالخوف من التاريخ يلاحقهم مما يدفعهم إلى الخروج على نوااميسه الاجتماعية.

إن طبيعة الإبداع معقدة، ويلعب العنصر الذاتي فيه دورا كبيرا، وهذه الذات الفاعلة آراؤها ونوازعها واتجاهاتها الفكرية وعلاقاتها الانفعالية بالحياة والوجود، وهذه جميعا تترك بصماتها المؤثرة في وسائل التعبير عند الكاتب، وطريقة نقله لصوره الفنية، وانتقاء شخوصه وأبطاله. إن العلوم الإنسانية تخسر كثيرا إذا أوكلت شؤون أمرها للعلوم الطبيعية، وتنامت مادتها الأساسية ومضمونها الرئيسي. وعلى العاملين في هذه الحقول ألا تأخذهم الغيرة من جراء تقدم العلوم الدقيقة والإحصائية لأن في تقدمها خيرا للجميع، لكن عليهم ألا يقعوا في أسر طرائق هذه العلوم، وألا يتخلوا عن تراث علومهم. إن أي عقل إلكتروني لا يستطيع أن يعرف كيف صنع العمل الفني، وعلى أي أساس تم قيامه ومن يسعى إلى بلوغ ذلك فهو إنما يسعى إلى نيل المستحيل، ويقع في وهم اجتراح المعجزات، لقد برهنت الحياة دائما وأبدا على أنها أقوى وأسمى من أية قاعدة علمية تركز على قوانين وروابط وعلاقات مطلقة لا تقوم على دراسة خصوصيات الحياة وأنماطها.

إن البنيوية تخضع كل شيء لتخطيطات الدماغ الإنساني متناسبة قيمه الروحية الداخلة وشخصيته المميزة الفريدة، وهي تسعى إلى تطوير القوانين المجردة وترى في ذلك الأساس للتقدم، وتعتبر كل من لا يساير مستوى معارفها وقوالبها الكونية الجاهزة إنما يجري وراء الغيب ولن يصل إلى شيء.

لا تلتفت البنيوية إلى طبيعة العمل الفني الجمالية وإنما تقوم بانتقاء المتغيرات الملائمة للقوالب الرياضية الجاهزة. فالعناصر والعلاقات التي تضعها البنيوية في هذه العناصر منفصلة عن الفن، إذ أنها ليست علاقات خاصة داخل الصورة الفنية وإنما هي تخطيطات عامة، ودعائم هذه الروابط خارجية على نطاق ما يستخدم في الفن، وهي ذات مكان محدد وثابت بالنسبة إلى كل جزئية.

إن وظيفة الفن الحقيقي هي الولوج إلى ثراء مضمون النفس الإنسانية، ولا تركز إلى نسق الصيغ المتعاقبة ذات الاتجاه الواحد. ويتناسى البنيويون أحيانا تطور البنى ذاتها تحت تأثير التحولات

الاجتماعية الكبرى التي تخلق وظائف جديدة لعناصر هذه النسق، لو ذاك،
مما يقضي إلى بروز بني جديدة.

إن تخييط النشاط الإنساني عامة والفني خاصة في قوالب آنية ثابتة
يؤدي إلى تحجيم ثراء المضمون الإنساني، ومن ثم إلى موت الإنسان
نفسه، وهذا لن يحدث أبداً لأن الرأي الحي لا يمكن أن يستسلم لمنطق
التجريد، ولا للجوانب الميتة في الحضارة المعاصرة.

لا يرى البنيويون في روائع الأدب العالمي سوى هياكل عظمية مجردة
من اللحم، وفاقدة للروح لذا فإن موضوع دراساتهم يقتصر في غالب
الأحيان على الألوان الأدبية التي تخضع للعد والخصر في قوالب جاهزة،
وتخطيطات مسبقة مثل الشعر والأسطورة، ويتخطون في الغالب الأعمال
الواقعية العامرة بالحياة والمرعة بالمضامين الإنسانية العميقة، والتي لا يمكن
إخضاعها للإحصاء الدقيق.

عن حسين جمعة

20. الشعرية والمقاربات البنيوية في الفكر النقدي العربي

لم تعد المفاهيم التي أرساها سوسير ملكاً له، بل إنها دخلت في
عناصر خبرتنا الثقافية. وإن أهميتها تكمن في مدى قدرتها على دخول
نشاطات هذه الخبرة، وحقوقها المختلفة. إن القول بكونية المفاهيم وحق
إدراجها في الخبرة الثقافية قد لا يعني شيئاً إذا لم يضاف إليها ضرورة
التسلح بفكر نقدي، يجعلها عنصراً طبيعياً مكوناً في هذه الخبرة، وليس
عنصراً متعسفاً، مدخلاً، مضافاً، بل غريباً، كما هو قائم الآن. وإنه ليس
تعسفاً القول بأن اللسانيات لم تحدث ثورة في علوم اللغة فحسب، بل في
مجال العلوم الإنسانية أيضاً، إلا أن التعسف هو في إدراج الاعتبار في
المشروع الثقافي العربي. ولا تبدو المسألة محلولة بتنظيم هذا الإدراج، لأن
هذا التنظيم لا يمكن أن يوجد في الواقع، بل لا يملك أحد إمكانية خلق

رواج مفاهيم ما بحجة تنظيمها. كما لا تبدو المسألة محلولة بالإجابة عن سؤال : ماذا تأخذ من المفاهيم البنيوية ؟

إن المسألة المحورية هي التسليح بفكر نقدي يختبر هذه المفاهيم ويجعلها عنصرا طبيعيا في خبرته. ذلك ما قد يميز كونية الإنجاز المفاهيمي العلمي عن ثقافة الغزو. إن البنيوية في النقد العربي أو في النقد ذي المقاربات البنيوية، لا تعدو أن تكون تنويعا في ثقافة الغزو لأنها وهي تختبر مفاهيمها في حقل الشعر العربي تبدو محصورة في قمم هذه المفاهيم. إننا نطرح ضرورة المعاناة مع الشعرية العربية الحديثة نفسها، وليس مع المنهجيات المسبقة، وإذا كانت قراءة هذه الشعرية تفترض منهجية مسبقة، بمعنى من المعاني فإن الضرورة تبرز من أجل أن تكون المنهجية في سبيل الشعرية، لا الشعرية في سبيل المنهجية.

إن من الصعب تمييز لغة واحدة في النقد العربي، بل يمكن تمييز عدة لغات، إلا أن هذه اللغات وكأنها لغة واحدة، هي لغة "المتروبول" هذا لا ينفي أن نجد داخل اللغة الواحدة لغات متعددة. إن من الصعب - مثلا - الحديث عن لغة بنيوية واحدة بقدر ما يصح الحديث عن لغات بنيوية كتعابير عن "اللغة البنيوية". إن هذه اللغة ليست أصيلة في وعي الانتلجنسيا العربية، إنها وافدة، مسقطة، مع تفاقم عملية الإعراض عن الذات التي تحول وعي النقد العربي إلى وعي "شقي". إنه يمكن قراءة الفكر النقدي العربي في هذا الوعي، واكتشاف مدى استلابه لثقافة الغزو أو لعله بتعريبها. بل إنه يمكن ملاحظة تبني بعض المجالات العربية للغة البنيوية بشكل شبه رسمي، كموشر على إيغال الفكر النقدي العربي في تأصيل استلابه في فرش قاعدة منبرية، تنويرية وتبشيرية، تنطلق منها جهود نقدية بعيدة عن الذات ولكن الذات عندما داهمتها مقولة "الحداثة" بمعانيها الاقتصادية والسياسية والاجتماعية والثقافية الأدبية، كانت مهمشة. إن ما هو أصيل وجوهري فيها أخذ يتهشم ويكسر بنيته بفعل عوامل متعددة منها هذه المداهمة.

إن المرء ليحق له أن يستغرب هذا اللقاء ما بين البنيوية التي يراها هنري لوفيفر وكلود ليفي سترافوس تجسيدا لسيطرة التكنولوجيا

والسرنطيقا على الثقافة وبين النقد العربي الذي ينشط؛ كحقل معرفي؛ في مجتمعات مهشمة ومهمشة في آن واحد. رغم أنها جزء من سياق العلاقة ما بين "المركز" و"المحيط". إن الأمر هو أكثر من رواج تيار، ونقل لهذا التيار إلى حقل الجهد الثقافي النقدي العربي، مثلما أنه أكثر من أندهاش، خصوصاً أن البنيوية فقدت صفتها كصرعة، لتعم الفلسفة والآداب والفنون. إنه مرارة الوعي الشقي، أو دخوله في تجريب جديد، أو في مرحلة أكثر إيغالاً في الإعراض عن الذات، وأكثر إصراراً على اعتماد لغة "المتروبول".

لقد وصلت البنيوية إلى الحقل الثقافي النقدي العربي متأخرة بعشر سنوات، فالنصف الثاني من السبعينات هو الذي شهد احتفال الحقل الثقافي النقدي العربي بالبنيوية، هذا الاحتفال الذي يترافق مع انحسار البنيوية في الغرب، وتمهيداً لما بعد البنيويات. ومع اتساع تلثم النقد العربي بالبنيوية، وتوجهه لينطقها بشكل منهجي تصاعدت في هذا الحقل الدعوات إلى إهمال الامتداد الاجتماعي للنصوص.

إن إدراج البنيوية في المشروع الثقافي العربي، سيتيح للنقد العربي أن يختبر لغة جديدة، وأن يجرب أفقا آخر. فقد قادت الدراسات اللغوية عدداً كبيراً من اللسانيين إلى التأكيد على عدم الفصل بين مسائل الأدب ومسائل اللغة. إن العدوى البنيوية تقود النقد العربي في هذا الاتجاه، وخصوصاً نقد الشعر، بعد أن كان هذا النقد يحفل بالامتدادات النفسية والاجتماعية والثقافية والإيديولوجية للنص. إن "البروقات" النقدية العربية للبنيوية تحاول المصالحة ما بين التيار الشكلي في البنيوية وما بين دراسة هذه الامتدادات، وخصوصاً الإيديولوجية منها. هذه المصالحة موضوعية، وتجد أساسها في طبيعة المقدمات الاجتماعية الثقافية التي تحكمت بالمشروع الحداثي الشعري والتي لاتزال مستمرة في الإيغال والتغلغل فيه، إذ أن هذا المشروع لا يعيد النظر بمفاهيم الشعر العربي فحسب بل بمفاهيم الثقافة العربية كلها.

عن محمد جمال باروت

21. مغريات البنيوية

البنيوية هي تحليل عام للعقل يزعم أصحابه أنهم يجدون تناظرات أو تماثلات أو تقابلات وبالذات تعارضات ثنائية في معتقدات الأفراد والجماعات وفي سلوكهم.

كانت أول معرفتي الشخصية بالبنيوية في باريس خلال الخمسينات، أما اليوم فليس من المرجح أن تسمع الناس يتحدثون عن البنيوية في باريس اللهم إلا حين يشيرون إليها بوصفها من بقايا نظرية بالية. لقد أنقرضت فترة البنيوية وبقيت اللفظة في مصطلحات المدارس فقط. إذن فقد حان الوقت لأن نعيد النظر في البنيوية وآن الأوان لأن نسأل أنفسنا ما هي الدوافع التي أدت إليها وكيف ظهرت إلى حيز الوجود ؟

إن الزعم بأن في النتاج الثقافي بما في ذلك الأدب تماثلات يمكن تبيينها قد استمد من مناهج العلوم اللغوية السائدة حينذاك. غير أن البنيوية بالنسبة إلى الأدب كانت دائما نظرية ولم تكن أداة عملية، فهي كما يقول أحد المعجبين بها ليست منهجا لإيجاد تفسيرات جديدة ومدهشة للأعمال الأدبية وإنما هي باب من التفكير يتساءل كيف يمكننا الوصول إلى دلالات الأعمال الأدبية ؟ ومع ذلك فمزاعم البنيوية عظيمة جدا إذ كانت تدعي أنها تفسر جميع الحقائق البشرية أو على الأصح أنها على وشك تفسير كل شيء. وكان هذا هو سرّ جاذبيتها. لقد كان لفرويد في العشرينات ولماركس في الثلاثينات ما يناظر هذه الجاذبية بسبب تقديمهما حلا فكريا شاملا لجميع المسائل، ثم جاءت بعد ذلك أفكار شمولية أخرى. ولسوف يجد المؤرخون في هذا البحث المتصل العلامة الكبرى التي تميز عقلية القرن العشرين. إننا نعيش في عصر يتسم بأشكال من التعصب سريعة التغير، نؤدي فيه نمذهب فكري تلو مذهب باعتباره الحل الذي سيخرجنا من حيرتنا. وكائن الدعوة دائما قصيرة الأمد.

وتخويف الموضة يتحرك بسرعة كما هي الحال في ميدان موضة الأزياء، فإن لم تكن وجوديا في الأربعينات وبنوييا في الخمسينات

وهاركبيا في الستينات ومتحمسا لنظرية اللغويات في السبعينات، قضي عليك بسهولة باعتبارك شخصا تعوزك الحساسية إزاء مقتضيات الحياة الفكرية. ولذلك سيكون من الممكن تخطيط السيرة الفكرية للبارزين من الأدباء في حدود تلك المذاهب الفكرية العامة التي سرعان ما اعتنقوها ثم سرعان ما نبذوها. لقد وصفنا هذه الصورة السريعة القلب من ألوان التعصب بأنها علامة العصر الكبري لأننا لا نستطيع أن نذكر عصرا آخر من تاريخ البشرية يماثله في ذلك.

وتشارك البنيوية مع هذه العقائد السريعة في أنها في جوهرها تزعم أنها تمتلك المفتاح لمغاليق المعرفة البشرية كلها. فالكلمة الأثيرة لديها هي كلمة ((كل)) فتحدث مثلا عن الحضارة البشرية كلها أو الأدب كله وما إلى ذلك. لقد كانت للبنيوية قدرة عجيبة على الصمود أمام القرائن المتناقضة، وهذا هو السبب في أنها على أساس افتراضاتها المسبقة كان دحضها أمرا صعبا دائما. حقا لقد تمكن أساتذة متخصصون في علم الأنثروبولوجيا مثل آدموند ليتش وفرنسيس كورن من هدم ما تقوم عليه أنثروبولوجية ليفي ستروس البنيوية هدمًا كاملاً. ومع ذلك فمن المشكوك فيه أن هذا التكذيب للبنيوية كان السبب الرئيسي في انقراضها، لأن جاذبية البنيوية كانت ترجع أساسا إلى رؤيتها أنماطا ونماذج في معطيات الواقع التي كانت تنظمها من أجل ما في النمط من تماثل أو تناظر. فهي تقدم نظريات يحلو التفكير فيها كما كان يقول ليفي ستروس أي أن التفكير فيها شيء ممتع. وكان من الواضح أن الذي كان يهيم هو أن يوازن بين الرسومات الإيضاحية لا أن يكشف حقائق أو مادة جديدة. فنظريته إذن نظرية تماثلات بديعة الشكل بين المواقف الإنشائية.

طبعاً لسنا بحاجة إلى التساؤل لماذا كان التماثل بديع الشكل؟ ولكنه يجدر بنا أن نتساءل لماذا كان رجال الفكر من وقت لآخر حريصين على الاعتقاد بأن السلوك البشري يتحقق فيه التماثل. لعل الولع بخلق الأنماط هو أهم ما يجذب الناس إلى الموضوعات الفكرية في القرن العشرين. ومن الأمثلة العابرة لهذه الصور البنيوية علم اللسان البنيوي. فقد وصف جورج أ. رويل طبيعة هذا الانجذاب وصفا موجزا في عبارته التي يتحدث فيها

عن ((الإحساس المتضخم بالنظام)) الذي يمتلك على نحو غير متوقع الأديب ذا الشعر المشعث. فإذا كانت حياة المرء فوضى بحيث يتعذر عليه أن يقوم من نومه مبكرا في الصباح أو أن ينجز الكثير بعد أن يقوم، حيثئذ ما أسهل عليه أن يتسوق إلى فكرة شمولية تحقق النظام في حياته كلها. فمجرد الإيمان بفكرة النظام - مميزين بين ذلك وبين محاولة تحقيق النظام فعلا على صعيد عملي - كفيلا بأن يتيح المرء السعادة بدون أن يغير نمط حياته : عليه أن يغير أفكاره وليس عليه أن يعدل من سلوكه. فالبنوية هي بالنسبة إلى رجل الفكر الأوروبي ما سميناه بالفكرة ذات المجازفة الضئيلة بمعنى أنها لا تتطلب من أي أحد أن يغير من نفسه شيئا تقريبا سوى أسلوبه البلاغي. أما الحياة الجادة فقد استمرت كما كانت من قبل في العالم الغربي الثري بينما استغرق الأسلوب البلاغي القديم للتغير والثورة على نحو ملائم في مصطلحات فنية جديدة ومهيبه الحياة. وستظل الحاجة دائما إلى شيء، أي إلى مبدأ يمكن المرء من أن يظهر بمظهر الجديد في كلامه بينما يظل في الواقع كما هو.

عن ترجمة محمد مصطفى بدوي
لجورج واطسون

22. البنيوية واختزال الظواهر

إن أيّ تفكير في الفن ينبع من إيديولوجية بعينها، تأخذ الإنسان دائما في الاعتبار، لا الإنسان المطلق بل الإنسان الاجتماعي بوصفه فاعلا، سواء أكان منتجا أو مستقبلا، هذا التفكير لا يمكن أن يلغي فكرة القيمة بل على العكس لا يجد مناصا من أن يسلم بها ويبحث عنها ويخضعها للحكم والتقدير. ومن ثم تبدو المفارقة - بل المغالطة إن شئنا - فيما قد يخامر بعض البنيويين من أن البنيوية ليست مجرد منهج في التفكير بل

إيديولوجية. ذلك أن استبعاد الذات الفاعلة، أي الذات الإنسانية، يسقط الإنسان من المنظور ولا إيديولوجية بغير الإنسان.

وحين نذكر البنيوية فإنما نقف عند هذا المنهج الذي استفاض وبسط جناحيه خلال العقدين الماضيين على كثير من العلوم الإنسانية التقليدية ومجالات النشاط الإنساني ومنها الأدب. ففي إطار هذا المنهج يتكرر التأكيد بأن دراسة الأدب يجب أن تكون دراسة علمية موضوعية. وقد كتب لوتمان مقالا بعنوان ((لا يجب أن تكون دراسة الأدب علما)) (1967)، وإن لم يكن مفهوم العلم عنده محددًا بنموذجه السيرنطقي كما هو الحال عند إيفانوف، ولا هو يتخذ من الوصف الكمي غاية له (وإن ظهر طموحه إلى تحقيق ذلك في كتاباته)، بقدر ما كان مفهوما بنيويا للأدب بوصفه نظاما روحيا يمكن تحديده من خلال العلاقات المتعارضة.

الأمر إذن لا يقتصر على دراسة الأدب بمنهج علمي بل يتجه إلى إنشاء أو تأسيس ما يمكن أن يسمى بعلم الأدب. وليس هذا بدعا على كل حال إذا نحن تذكرنا التطور المعرفي للإنسان وكيف أن كثيرا مما يسمى بالعلوم الإنسانية في العصر الحديث (كالعلوم النفسية والعلوم الاجتماعية وعلم الجمال) لم تكن من قبل سوى جوانب من المنظومة الفلسفية التي تشتمل عليها نظرية المعرفة القديمة. وعلى ذلك فعلم الأدب هو ذلك العلم الذي يريد أن يعطي البحث في الأدب استقلاليته. وغاية هذا العلم هي الكشف عن النظام العام للأدب من حيث هو نظام ينطوي على مجموعة من النظم الفرعية المتمثلة في أجناسه وأشكاله المختلفة، وذلك عن طريق التحليل والوصف وصولا من ذلك إلى ما يكون به الأدب في ذاته أدبا، أي إلى ما يسمى بأدبية الأدب.

ويسلم هذا العلم - بالضرورة - بأن العمل الأدبي كيان مستقل قائم بذاته ولا علاقة له حتى بمبدعه لأن المبدع حين يفرغ من عمله يصبح شأنه شأن الآخرين في علاقته به، في حين يتحرك العمل نفسه حركته الخاصة بمعزل عنه. وأيضا فإن العمل ذاته، بوصفه كيانا مستقلا، لا يقبل

أيّ شرح يفرض عليه من محارجه، لأنه مكثف بذاته، ثم هو لا يخضع -
آخر الأمر - للقسمة التقليدية التي تقسمه إلى شكل ومحتوى.

وهكذا استبعدت البنيوية الإنسان نفسه من مجال البحث، إذ أنه لا
يمكن أن يؤخذ الفاعل والموقف في الاعتبار ما دام الإنسان (الفاعل)
وتناجه الحضاري (المفعول) والإطار الحضاري الذي يحيط به (الموقف) لا
تخضع للنموذج التحليلي نفسه. فالإنسان يعد بمثابة الآلة التي تكشف
الظواهر الحضارية عن نفسها كاللغة والأسطورة والديانة والفن من
خلاله. وترتبط على هذا فإنه يختفي بوصفه كائنا حسيا يتجه إليه البحث،
لكي يصبح تجريدا مثاليا.

وإذا كان العمل الأدبي في أبسط مظاهره يمثل نشاطا لغويا يصدر
عن إنسان فإن هذه الحقيقة لا تمثل أيّ عقبة أمام التحليل البنيوي للعمل
الأدبي بوصفه كيانا موضوعيا منعزلا عن صاحبه، فالبنويون - فيما يبدو -
يأخذون بأن اللغة سابقة على التفكير، وأن الإنسان حتى حين يظن أنه
يفكر فإنه في الحقيقة يستخدم أفكار اللغة نفسها. وهذا ما يرفضه نقاد
البنيوية، فالتفكير ليس عبدا للغة، على عكس ما يعلنه أولئك البنيويون
بطريقة تقريرية، من أن اللغة ((تحدث نفسها، من خلال الإنسان))
ولكن يبدو أنه لم تكن لدى البنيويين مندوحة عن تقرير استقلالية اللغة
كذلك، ما دامت هي التي تشكل جسم العمل الأدبي. وهي بهذا الوضع
تصبح ملائمة كل الملاءمة لمنهج التحليل الموضوعي.

ولا شك في أن تحليل لغة النص أسلوب مشروع. يصل في كثير من
الأحيان إلى نتائج باهرة ولكنه ليس الأسلوب الوحيد، فهناك أيضا
أسلوب التفسير، على نحو ما أشار إليه فوكو. ((ومع أن هذين الأسلوبين
يتعايشان فإنهما يتعارضان تعارضا أساسيا. فإذا كان التفسير يملأ ذلك
الخيز الناشئ عن اندغام الذات (في الشيء) فإن التحليل يجعل من استبعاد
تلك الذات ضرورة لازمة لدراسة الخصائص الشكلية التي تكيف عملية
استظهار أي نمط من أنماط الخطاب. وفي مجال الأدب على وجه أخص،
يتوقف قيام علم الأدب - على نحو ما بينه بارت بطريقة رائعة - بما يتاح له
من قدرة على معالجة الأعمال الأدبية بوصفها أسطورة. ويمكن أن تفهم

كلمة الأسطورة هنا بمعناها الذي حدده لها ليفي شتراوس، أي بوصفها نمطا من الخطاب استبعدت منه ذات القاص).

فالتعامل مع الأعمال الأدبية بوصفها أسطورة يعني تحليلها بمعزل عن أي مؤلف، لأن أحدا لا يدعي أن الأسطورة من تأليفه وهي في الوقت نفسه بناء لغوي، إنها نموذج باهر للبناء اللغوي الذي يشكل كيانا أدبيا موضوعيا مستقلا بذاته.

ومن جهة أخرى، يرى جيرار جينيت ((أن علم الأذب البنيوي يتجنب كل المحاولات التي تنحو إلى اختزال العمل الأدبي، على نحو ما يصنعه التحليل النفسي أو الشروخ الماركسية. ومع ذلك فإن علم الأذب البنيوي يقوم بطريقته الخاصة بنوع من الاختزال الداخلي، بمعنى أنه يصطدم بمادة العمل حتى يصل إلى هيكله العظمي. وهذه العملية ليست سطحية في الحقيقة، بل هي تمثل إلى حد بعيد نظرة حادة أشبه ما تكون بالأشعة الحمراء التي تستطيع أن تتوغل في أعماق الشيء إذا هي سلطت عليه من الخارج)).

إن الوصول إلى هذا الهيكل العظمي للعمل الأدبي، أو لنقل - التزاما بالمصطلح - هذا النظام الغائر لبنية العمل الأدبي، لا يمكن أن يكون غاية في ذاته، لأنه من الطبيعي أن ينطوي العمل الأدبي على نظام داخلي. وحين يصبح الكشف عن هذا النظام متضمنا أهميته في ذاته يكون المنهج البنيوي مبررا، إذ أنه لا يمكن الكشف عن هذا النظام إلا بهذا المنهج.

عن عز الدين إسماعيل

23. في مناهج دراسة الحكاية

إن ثراء الحكايات الشعبية وتعدد أنواعها قد جعل الباحثين يسنون لدراستها مناهج متعددة تختلف باختلاف أهدافهم واختصاصاتهم. وتنقسم هذه المناهج بصفة عامة إلى ثلاثة أنواع :

1) نوع يبحث في جذورها التاريخية وأصولها الميثولوجية أو الأسطورية ويقارن رواه بين آلاف الحكايات المنتشرة في مختلف أقطار العالم بحثاً عن النماذج الأصلية التي تفرعت عنها جميع الحكايات ثم تنوعت في ترحالها من إقليم إلى آخر. وقد توصل أصحاب هذا المنهج إلى اعتبار الهند مهداً لنشوء الحكاية ثم برعت أقوام أخرى في النسيج على منوالها كالصينيين والفرس والعرب والأوروبيين. وتقرن بهذا المنهج نظريات في تحليل مضمون الحكاية فالنظرية الميثولوجية أو الأسطورية تعتبر الحكاية بقايا لأساطير قديمة ورموزاً عقائدية يمكن فكها لأنها تتعلق بمعتقدات بدائية تتمثل في عبادة بعض القوى الطبيعية كالكوكب والجبال والأنهار وما إلى ذلك.

وقد حاول أصحاب النظرية الأنثروبولوجية البحث عن هذه المعتقدات ومعرفة تقاليد المجتمعات البدائية اعتماداً على الأساطير والحكايات وتوصلوا إلى نتائج ذات بال.

2) أما النوع الثاني فلا يهتم أصحابه بجذور الحكايات الجغرافية ولا بترحالها ولا بتأثر بعضها ببعض وإنما يبحثون في مضامينها ليستخرجوا منها خصائص الشعوب التي تروىها وأحلامها ورغباتها وطرق تفكيرها ونفسياتها. وقد اقترنت بهذا المنهج نظريتان :

نظرية نفسانية ترى في الحكايات انعكاساً لنفسية راويها وجمهورها وصورة لشعورها ولا شعورها الجماعي وعقدها النفسية وتعويضاتها الجنسية.

والثانية اجتماعية ترى أن الحكاية الشعبية في كل الأقطار تعكس التنظيم الاجتماعي. بمختلف درجاته وطبقاته وتكشف أحياناً بكل وضوح موقف عامة الناس وعواطفهم من الطبقات التي تعدّ أرقى منها أو هجاءها لها أو تمرداً عليها.

والملاحظ أن هاتين الطريقتين متلازمتان إذ الفاصل بين التصورات الفردية والتصورات الجماعية فاصل وهمي والصلة بين الراوي وجمهوره صلة عضوية.

3) أما النوع الثالث من المناهج فهو لا يهتم بالجذور ولا بالمضامين وإنما قصارى هم أصحابه. هو فحص الأشكال الفنية ودراسة مختلف وظائفها ومدلولاتها بقطع النظر عن المؤثرات التاريخية والجغرافية والعقائدية والاجتماعية والنفسية. وقد اقترنت بهذا المنهج نظريتان أيضا :

نظرية شكلية تزعمها فلاديمير بروب وتبناها بالخصوص الشكليون الروس والشكليون من مدرسة براغ منذ مطلع هذا القرن. وأهم نتائجها ما توصل إليه بروب نفسه من أن عدد وظائف الحكاية محدود جدا لا يتجاوز الثلاثين وأن شكل الحكايات الروسية واحد مهما تنوعت أساليبها. وهو يرى "أننا لا نستطيع استخراج صور مباشرة للحياة انطلاقا من الحكاية الخرافية" ولكنه من جهة أخرى يرى "أن الحياة الواقعية تخلق وجوها جديدة تعوّض الأشخاص الخياليين وأن الحكاية تتأثر بالواقع التاريخي المعاصر لنشوتها، كما تتأثر بالشعر الملحمي للشعوب المجاورة وبالآداب والدين سواء كان الدين المسيحي أو المعتقدات الشعبية الملحمية وأنها تتغير شيئا فشيئا وأن تغيراتها تخضع لقوانين أيضا".

أما النظرية الثانية المتعلقة بهذا النوع الثالث من الدراسات فهي النظرية البنيوية التي تنطلق هي أيضا من الأشكال ولكنها تعتمد اللغة اعتمادا كليا لتستخرج منها نظام الأزمنة وتدخلات الراوي وصورة الجمهور وما إلى ذلك.

فتأويل الحكايات على أنها بقايا أساطير ومعتقدات بدائية قد يخرجنا عن نطاق البحث الأدبي إلى ميدان الأديان المقارنة. هو ما يحتاج إلى آلة قد لا تتوفر عند الباحث الأدبي. لكن هذا لا يمنع من التنقيب عن بعض أصول النص ومصادره.

أما النظرية النفسية فأخطر مزالقها هو المبالغة في اعتبار جميع عناصر الحكاية رموزا لمركبات جنسية قد تكون الشعوب التي تناقلت هذه الحكايات جيلا بعد جيل سليمة منها. ولكن استنتاج بعض التصورات الجماعية وبعض أحلام الجمهور وتعويضاته اللاشعورية أمر ممكن. وبذلك يتحتم ربط هذه الاستنتاجات بالمظاهر الاجتماعية التي تدل عليها الحكايات.

أما الطريقة الشكلية فالإقتصار عليها - في نظرنا - لا يؤدي إلى نتائج ذات بال. فما توصل إليه بروب - رغم أهميته - لا يعتبر فتحاً في ميدان الحكاية الشعبية. والواقع أن الطريقتين متكاملتان. فكل منهما تعتمد الشكل لكن الثانية تتجاوزه إلى استكشاف المدلول من الدال. ولكن ما هو هذا المدلول في نهاية الأمر إن لم يكن مجموعة المعطيات النفسية والاجتماعية لرواة الحكايات وسامعيها؟ وما هو الدال إن لم يكن الفن الذي توصل الراوي عن طريقه إلى إبلاغ رسالة.

عن محمود طرشونة

24. نقد نموذج بروب

إن عدد الوظائف في منهج بروب لتحليل القصة محدود يقوم على 31 وظيفة بينما تدور أحداث كل الحكايات الشعبية مهما كان أتماؤها الجغرافي والحضاري في حدود هذه الوظائف. فقد بين بروب التشابه البنيوي الطريف الموجود بين الحكايات الشعبية مهما اختلفت بيئاتها. ومن المقولات الأساسية التي أثبتت عليها دراسة بروب للحكايات الشعبية ضرورة القيام بكشف آني للهيكل القصصي. ففكرة النص كهيكل منسجم العناصر والأجزاء من مسلمات الشكلايين الذين نشدوا تجنب القراءات الارتسامية أو الذاتية، أو القراءات الساذجة التي تعتبر النص انعكاساً بسيطاً ومباشراً لواقع مكاني وزمني.

وقد قام بروب بربط الظاهر الوظيفي (أي الوظائف حسب ورودها في الخطاب القصصي) بمستوى خفي اعتبره البنية الضمنية لكل الحكايات الشعبية. ومن ميزات هذه البنية الخفية شكلها البسيط وعناصرها القارة والمحدودة العدد وأخيراً إمكانية تركيب عدد غير محدود من النصوص القصصية على أساس هذا المثال وذلك باستعمالات مختلفة لنفس النمط.

لكن هذه المبادئ لا توجد في كتاب بروب إلا كبداهيات ضمنية أو حدسية. وقد اكتفى بروب بالإشارة إلى التماثل العضوي والهيكلية الذي يقرب بين الأفاصيص الشعبية العالمية ولكنه لم يتجاوز الفرع الضيق الذي حصر فيه بحثه. ولئن اقتصر هذا التحليل على صنف معين من الخطابات القصصية فقد أكسب دراسة القصة صبغة منهجية جديدة. فالقصصية والعلامية تقومان على افتراض وجود هذا الأصل الشكلي السابق للخطاب القصصي. كما أن هذا الأصل نحال من كل ارتباط بوسائل التعبير وأنماطه إذ يمكن أن ترد القصصية في أشكال مختلفة ومتنوعة مثل الطريقة اللغوية أو تقنيات السينما والمسرح والصور المتحركة.

فالعلامية مثلما يتصورها غريماش تنطلق من تجنب التصنيف المسبق لأنماط الأدبية الذي يركز عليه النقد الكلاسيكي ساعية إلى كشف العلاقة التي تربط المستوى الضمني أي مستوى الأمثلة الشكلية بصريح النص أي مستوى الخطاب القصصي. فكل هذه النتائج التي يمكن استنباطها من كتاب بروب كان لها رغم افتقارها إلى الشكلنة اللازمة الأثر البعيد في بلورة ميدان جديد للبحث أي القصصية. ولكن قبل أن نتعرض إلى الشكلنة التي قام بها غريماش بعد بروب واعتمادا على نتائج بحثه يتعين أن نقوم بتقييم نقدي لمنهج بروب ولمثاله الوظائففي.

لقد اقتصرت دراسة بروب على صنف قصصي معين فلم تتعد نتائج هذا الكشف أو على الأقل نتائجه المباشرة الصريحة حدود هذا الصنف.

إننا إذا أمعنا النظر في المثال الوظائففي الذي استنبطه بروب من الحكايات الشعبية نلاحظ أن هذا المثال ذو اتجاه واحد، فالوظائف منظمة مقبولة حسب مسار واحد له بداية هي حدوث الإساءة ونهاية هي إصلاح الضرر الحاصل فهذا الجهاز وظائففي يدور حول محور (غائي) وقد قام كلود بريمون في كتابه (منطق الحكاية) بنقد مثال بروب وأكد أن تركيب القصة يمكن أن يتفرع ويتنوع في اتجاهات متعددة ومتشعبة. أضف إلى ذلك أن القراءة الشكلانية تعتمد إلغاء البعد الذاتي للأثر القصصي ومحور قيمته المرجعية فالقصة أصبحت في هذه المدرسة أثرا مبتورا منبثا إذ قطع الشكلانيون صلتها بالمؤلف وبالمحيط التاريخي والفكري

والخضاري وحتى الأدبي إذ يعتبر النص، علاوة عن عملية الخلق التي يقوم بها المؤلف الفنان، عصارة نصوص سابقة وتعبير ماثورة ولكن هذه المشكلة المبسوطة تتعدى إطار القصة ونظريتها لأنها تهم في الواقع قضية أساسية وعمامة هي قضية اللغة والخطاب والكتابة عموماً.

عن سمير المرزوقي وجميل شاكر

25. مفهوم الأثر في علم النحوية عند ديريدا

انطلاقة ديريدا كانت مع صدور كتابه "في النحوية" في عام 1967 بفرنسا، حيث حاول نقض الفكر الغربي منذ أيام أفلاطون وأرسطو حتى هيدجر وليفي شتراوس وكذلك سوسير واتهم ذلك الفكر الفلسفي بما سماه التمرکز المنطقي وهو الارتكاز على المدلول وتغليبها في البحث الفلسفي واللغوي، حتى عندما يحاول أولئك المفكرون عزل المدلول فإنهم يستعينون على ذلك بمدلول بديل. ولكي يثبت ديريدا مقولته أخذ في تشريح كتابات الفلاسفة وذلك كي ينقض التمرکز المنطقي من داخل حصونه، فصار الكاتب ينقض نفسه بنفسه من خلال كتاباته. وكبديل لذلك الخط المنقوض دعا ديريدا إلى ما سماه "علم النحوية" كأساس لعلم الكتابة واستعار لفكرته جمل سوسير عند تنبئه بظهور علم العلامات، فقال ديريدا داعياً لإحلال النحوية محل العلامية (سأدعوه بعلم النحوية... ولأن هذا العلم لم يوجد بعد فإنه لن يمكن لأحد أن يقول ماذا سيكون هذا العلم، لكنه علم يملك الحق في أن يكون، ومكانه معد سلفاً. واللسانيات ليست إلا جزءاً من ذلك العلم العام).

وأهم ما نجد عند ديريدا هو مفهوم الأثر. وهو مفهوم يدخل إلى علم الأدب أهمية كبيرة كقاعدة للفهم النقدي تضاهي قواعد الصوتم والعلاقة

واعتباطية الإشارة، بل إنه مفهوم يعطي هذه القواعد قيمة مبدئية بأن يجعلها ذات جدوى فنية. والأثر هو القيمة الجمالية التي تجري وراءها كل النصوص ويتصيداها كل قراء الأدب.

والأثر هو التشكيل الناتج عن الكتابة، وذلك يتم عندما تصدر الإشارة الجملة، وتبرز القيمة الشاعرية للنص، ويقوم النص بتصدر الظاهرة اللغوية، فتتحول الكتابة لتصبح هي القيمة الأولى هنا، وتتجاوز حالتها القديمة من كونها حدثا ثانويا يأتي بعد النطق وليس له من وظيفة إلا أن يدل على النطق ويحيل إليه. إن الكتابة تتجاوز هذه الحالة لتلغي النطق وتخل محله وبذلك تسبق حتى اللغة، وتكون اللغة نفسها تولدا ينتج عن النص. وبذا تدخل الكتابة في محاوراة مع اللغة فتظهر سابقة على اللغة ومتجاوزة لها، ومن ثم فهي تستوعب اللغة، فتأتي كخلفية لها بدلا من كونها إفصاحا ثانويا متأخرا. والكتابة إذا ليست وعاء لشحن وحدات معدة سلفا، وإنما هي صيغة لإنتاج هذه الوحدات وابتكارها. وبذا يكون لدينا نوعان من الكتابة، كما يقترح ديريدا، الأولى : كتابة تتكى على التمرکز المنطقي وهي التي تسمى الكلمة كأداة صوتية أبجدية خطية وهدفها توصيل الكلمة المنطوقة، وثانيتها هي الكتابة المعتمدة على النحوية أو كتابة ما بعد البنيوية، وهي ما يؤسس العملية الأولية التي تنتج اللغة.

والكتابة هنا تقف ضد النطق، وتمثل عدمية الصوت، وليس للكينونة عندئذ إلا أن تتولد من الكتابة، وهي حالة الولوج إلى لغة الاختلاف والانبثاق من الصمت، أو لنقل إنها انفجار السكون.

ومن هنا جاء ديريدا ليقدم الأثر كبديل لإشارة سوسير. وهو يطرحه كلغز غير قابل للتحجيم، ولكنه ينبثق من قلب النص كقوة تشكّل بها الكتابة. ويصير الأثر وحدة نظرية في فكرة النحوية ترتكز الفكرة بكل طاقتها عليه ومن خلاله تنتعش الكتابة، وإن كان سحرا لا يدرك بحس، ولكنه يتحرك من أعماق أعماق النص متسربا من داخل مغاوره ليشعل

طاقاته بالفعاليات الملتهبة، مؤثرا بذلك في كل ما حوله دون أن تستطيع يد مسه. والأثر مسؤول عن كل أنفعال يصدر عن الجزئيات الدنيا للإشارة، مثلما أنه حاصل الناتج الذي تحدثه وظائف العلاقات كما في النظر البنيوي.

وما الكتابة إلا وجه واحد من تفاعلات الأثر وليست هي الأثر نفسه. وبكل تأكيد فالأثر الخالص لا وجود له - كما يقول ديريدا - . وهدف التحليل التشريحي هو تصيد الأثر في الكتابة ومن خلالها ومعها. وتأتي النحوية كعلم جديد للكتابة لترفض إنزال الكتابة إلى صف ثانوي مستعبدة من اللغة المنطوقة. فهي لا تخضع الكتابة للمخاطبة، وإنما تفحصها وتحللها قبل الخطاب فيه، أي في النصوص.

هذه خلاصة فكرة ديريدا عن الأثر، وهي فكرة طرحها مبدأ للنحوية كعلم للأدب، وهذا تكون تصورا نظريا، تسعى التجربة الإبداعية إلى ابتكاره، ومن ثم تصيده، ويدخل النص مع الأثر في حركة محورية دائرية تبدأ بالأثر متجهة إلى النص ثم تعود إلى الأثر وهكذا دواليك. فالنص لا يكتب إلا من أجل الأثر، إذ لا أحد يكتب شعرا لينقل إلينا أقوال الصحف، وإنما يكتب الشعر طلبا لإحداث الأثر. فالأثر إذا سابق على النص لأنه مطلب له، فإذا ما جاء النص وتلبس بالأثر صار تلمس هذا الأثر هدفا للقارئ وللناقد، وبذا يأتي الأثر بعد النص ومن خلاله ومن قبله. وتتداخل العلاقة بين النص والأثر حتى لتنعكس بسببها معادلة السبب والنتيجة. ولهذا فإن التشريفية تأخذ بقلب مفهوم السببية كما فعل نيتشه من قبل حيث وصف العلاقة بين السبب والنتيجة بأنها علاقة مجازية أو بلاغية، وتمثل لها بمثال إنسان يحس بوخز في صدره، مما يجعله يبحث عن (سبب) الوخز، فيجد دبوسا في قميصه، وسيقول عندئذ إن الدبوس سبب للوخز، أي دبوس = وخز، ولكن الحال غير ذلك فالوخز سابق على الدبوس، لأن الرجل أحس بالوخز أولا، وهذا دفعه للبحث فوجد دبوسا. فالرجل إذا تخيل السبب بعد النتيجة، وليس قبلها، وهذا يجعل

المعادلة كالتالي : الوخز = الدبوس. وبذا تكون تجربة الألم دافعا للبحث عن السبب. وهذه مداخله متشابهة تشبهها مداخله النص والأثر، مثلما أنها تشمل العملية الأدبية من حيث إن القراءة سبب للكتابة فلولا وجود قراء لم يكتب الكاتب نصه حتى وإن حجب عن الناس لأن لحظة الكتابة هي لحظة توجه نحو قارئ، والكاتب نفسه يتلقى ما أبدعه كقارئ أول له، مثلما تتسلم الأم جنينها كحاضنة أولى له. والكتابة في مقابل هذا هي سبب للقراءة فلولا وجود ما يقرأ ما أمكننا إحداث ذلك الفعل.

عن عبد الله الغلامي

الفصل الثالث

التجاوز

26. البنيوية وقوانين الفكر المادي

إن الخوف الأساسي من الأخذ بالبنيوية وحدها كطريقة منهجية مثلى لفهم الواقع المادي والاجتماعي - وما الأدب إلا مادة واجتماع - تعبر عنه المعركة القائمة في المستوى الإيستيمولوجي بين القائلين بالبنيوية والقائلين بالطريقة المادية الجدلية.

فلنذكر بأصول الطريقة المادية في التفكير بقوانينها الأربعة وهي :

1 - كل شيء مرتبط بغيره: فاللغة مثلا مرتبطة بالإنسان والإنسان بالطبيعة والطبيعة بالكون، وفي صلب كل عنصر من العناصر المذكورة عنصرا متزابطة فيما بينها وفي علاقاتها بعناصر اللغة الأخرى صرفيا ولفظيا وتركيبيا فدلاليا والثاني مثل ارتباط عناصر اللغة اللفظية - وهو ما يسمى بالرصيد المعجمي - بعناصر تطور المجتمع في المستوى الاقتصادي والتقني والثقافي والمعرفي.

بذلك نفسر قولة سوسير "اللغة إنما هي بنية كل شيء فيها مرتبط بغيره" وهكذا نرى أن فكرة ترابط العناصر داخل الواقع عند البنيويين موجودة في صلب القانون الأول من التفكير المادي الجدلي.

2 - كل شيء يتغير ويتغير باستمرار: ولكن هذا التغير يحدث بدرجات متفاوتة، وقد يكون في حدوثه من البطء بحيث نظن معه غلطا أن الأشياء ساكنة جامدة، فكما أن الجبل - في تضاريسه - يتغير بسرعة أقل من سرعة "موضة" النساء فكذلك اللغة تتغير ببطء أكبر من بطء تغير الهندسة المعمارية.

3 - التغير في الكم ينتج عنه حتما تغير في الكيف: من ذلك أن الماء على النار تدخله شيئا فشيئا تغيرات في كم الكالوريات المتسربة فيه بمفعول الحرارة حتى إذا تراكم عددها وبلغ درجة والمائة على الماء تغير من هيئة السائل إلى هيئة البخار أي من كيف قديم إلى كيف جديد. وكذلك اللغة، فاللغة اللاتينية القديمة مثلا قد طرأت عليها تغيرات جزئية على مدى قرون تدرجت بها إلى لاتينية القرون الأولى من العهد المسيحي ثم

بلغ تراكم التغيرات في الصوت واللفظ والتركيب درجة قصوى انقلبت اللغة اللاتينية بموجبه إلى لغة فرنسية ولغة إسبانية ولغة إيطالية.

4 - محرك جميع التغيرات هو تصارع الأضداد داخل المادة: فالتنازع بين الأضداد التي تتكون منها كل مادة وكل واقع بشري وضياعي هو الذي نسميه في كلامنا العادي الصراع بين القديم والجديد، وهذا التنازع إنما هو المحتوى الداخلي الذي تتكون منه عملية التطور أي عملية انقلاب التغيرات الكمية إلى تغيرات كيفية، فالماء إذ تضعه على النار يحدث فيه تغير ناتج عن وجود تناقض داخلي فيه: هو الصراع بين الأضداد، أي التناقض بين قوة الانسجام التي تربط الماء بعضها ببعض وقوة الانفصام الناتجة عن الطاقة الحركية التي تدفع إلى الافتراق والتشتت وهذه الطاقة الحركية تقوى بدورها بحكم ارتفاع درجة الحرارة الناتجة عن النار. وهذا ما يدل على أن الأسباب الأساسية لتغير المادة لئن كانت موجودة في صلبها فإن دور الأسباب الخارجية كبير وهو ما يدعم القانون الأول من أن كل شيء مرتبط بغيره.

كذلك اللغة تحمل في صلبها تناقضات ناتجة عن صراع الأضداد، والأضداد هنا هي نزعة الإنسان إلى الاقتصاد أي إلى بذل أقل مجهود ممكن مع الوصول وجوبا إلى أكبر مردود ممكن، والمجهود هو الطاقة النطقية والمردود هو في الإبلاغ والإفادة.

فلئن كانت أسباب التغير كامنة في صلب الواقع المادي أو الاجتماعي فإن للأسباب الخارجية المرتبطة بالأسباب الداخلية دورا هاما، على أن التأثير الخارجي ما كان له أن يحدث تغييرا ما لو لم تقم في المادة تناقضات داخلية.

فالنص اللغوي - أدبيا كان أو غير أدبي - إنما هو واقع، أي بنية، وعناصره تتفاعل في ثلاثة مستويات من التفاعل :

أ - تفاعل داخلي في صلب النص هو التفاعل النظمي السياقي.

ب - تفاعل بين العناصر الواردة في النص وسائر عناصر اللغة غير الواردة فيه وهو تفاعل جدولي.

ج - تفاعل بين عناصر النص وعناصر المجتمع الذي أنتج فيه ذلك النص.

فالاكتفاء في تفسير النص على العلاقات الداخلية والتفاعل السياقي إنما هو اقتصار على مدخل واحد من مدخل تفسير الواقع اللغوي، وما النص الأدبي إلا كالمدينة: أصواته آجرها وحجارة دورها، ألفاظه منازلها وعماراتها، وجملته أحيائها وحاراتها. وما التفسير البنيوي للنص إلا كالصورة الجوية تلتقط للمدينة من فوق فتبين لنا هياكلها وتناظر بنيانها أو تداخله، وتوازي شوارعها أو انعراجها وعلاقات أحيائها اتساعاً أو ضيقاً، وارتفاعاً أو انحداراً، وانغلاقاً أو انفتاحاً. فلا يكون لك ذلك إلا مدخلاً من بين المدخل التي تفهم بها تلك المدينة إذ لا يتم فهمك إياها إلا إذا بحثت في حالة أهلها الاقتصادية والاجتماعية، فدرست مثلاً تقدم الفن المعماري فيها لتلاحظ العلاقات بين أنواع تلك الهندسة الشكلية وإمكانات أهلها المادية.

فمن الخطأ الذي يقع فيه المتشبهون بالبنيوية اعتبارهم أنها الطريقة الوحيدة المثلى في فهم الواقع بعد فصلها عن طريقة التفسير المادي الجدلي. وليس يغنى أن أحسن منهاج يخول لنا استكشاف الواقع والإحاطة بجميع علل هيئته وتغيره إنما هو المنهاج الذي يرى أصحابه أن حقيقة الأمور التاريخية توجد عند نقطة الالتقاء والتفاعل بين المؤثرات التاريخية والمؤثرات الآنية.

عن صالح القرمادي

27. البنيوية والتاريخ

يتأرجح منهج الملح التاريخ بين عدد كبير من المعاني. فليفي سترافس يتحدث عن التاريخ الذي يصنعه الناس دون معرفة به، وعن تاريخ الناس مثلما يصنعونه، عن معرفة به، ثم يتحدث عن التأويل الذي يقوم به الفيلسوف لتاريخ الناس، أو عن تاريخ المؤرخين. وهي معان نستطيع اليوم تلخيصها - علاوة على بعض المعاني الأخرى الممكن إضافتها إليها - في معنيين: التاريخ الواقعي الذي يصنعه الناس عن معرفة به أو عن غير

معرفة، والتاريخ الذي يصنعه الفلاسفة والمؤرخون، وعن وعي به، كمنظريه
أو كتفسير لما تعاقب فعلا في الزمن.

لكنه بإمكاننا أن نتساءل هل من الممكن الحديث عن تفسير بنيوي
للتاريخ ما دامت مادته القاعدية ليست المجتمعات التامة، المتنوعة
والتجاورة في الزمان، بل تغيرها وتطورها، وتحولها أو انتقالها من الواحد
إلى الآخر؟ هل بالإمكان العبور من تفسير لبنية تامة ثابتة إلى تحولها لغيرها
من البنى بواسطة تحليل لتغيراتها الداخلية؟ بعبارات وجيزة: إلى أي حد
تستوعب البنيوية التاريخ، أو بالأحرى إلى أي حد يتم استيعاب هذا
الأخير من طرفها؟ هذا هو لب المسألة.

وفعلا، حين يتعلق الأمر بموضوع ثابت، بالإمكان غض النظر عن
تحولاته، فإن البنيوية تظهر، من حيث هي منهج للبحث، مزايا لا يمكن
إنكارها. غير أنه إذا كان تطبيقها ممكنا على المجموعات الثابتة فحسب لا
على الموضوعات المتغيرة والمتنوعة في الزمان، وإذا ظلت مقتصرة على
تحليل الموضوعات التي يمكن غض النظر فيها عن الزمن وعن السيرورات
والوقائع فإن التاريخ يبقى خارج نطاق اهتمامها كلية. وبتحديد أكثر،
فإن ثمة من الناحية المبدئية تعارض جذري - لا يمكن احتزاله - بين تحليل
البنى والتاريخ. والحال أن هذا التعارض الجذري لا يمكن القول به إلا إذا
أخذ التناقض بين التزامن والتعاقب أساسا له، ذلك التناقض الذي لم يسلم
به في الحقيقة غير سوسير، دون أن يتبعه في ذلك لا اللسانيات البنيوية
اللاحقة ولا حتى ليفي سترأوس.

إن التحليل البنيوي لا يمكن له تجاهل التاريخ الواقعي، إذ أننا لا
نجد أنفسنا أمام أنساق ثابتة فقط، ولا أمام وقائع تندمج نسبيا في بنية
اجتماعية، بل أمام مجتمعات تتحول خلال الزمن، أمام بنيات اجتماعية
خاضعة للتغير والتطور، تظهر، تتطور، ثم تختفي، أي أنه ليس ثمة تزامن
فقط بل هناك تعاقب أيضا: إذا استعملنا المصطلحات التي سبق القبول
بها. إلا أنه ليس يكفي القبول بوجود هذين المجالين للواقع، بل ينبغي
القبول بالعلاقة المتبادلة بينهما أيضا. وإن الأمر يدور حول رؤية ما إذا
كان بمقدورنا أن نتجاهل دائما التحولات الداخلية لهذا الأخير أو أن

نختزلها إلى مجرد اضطرابات: كما علينا أن نحدد ما إذا كان البنيوي يتجلى فقط على مستوى التزامن، وما إذا كان التعاقبي لا يقع ضمن البنية نفسها.

وإجمالاً فإن الأمر يدور حول رؤية ما إذا كان التزامني تاريخياً أيضاً، من حيث إن كل بنية هي بدورها نتاج ونتيجة. هكذا إذن، إذا قبلنا بثبات نسق ما ثباتاً نسبياً، وبأنه من الممكن إهمال تحولاته ما دامت لا تؤثر فيه بنيويًا، فإننا لا نستطيع نفي أن النسق، من حيث هو نتاج تاريخي، يمتلك أصلاً ما، وأنه يستقر ويتطور ثم يتحول في النهاية. وهذا هو ما يشكل بالضبط مادة التاريخ.

هل بالإمكان، إذن، إنجاز تحليل بنيوي للتاريخ؟ لنكتف بتسجيل أن البنيوية التي أقامت تعارضاً بين التزامن والتعاقب هي وحدها التي تسد أمامنا المنفذ إلى ذات التاريخ. والحال أنه إذا كان النسق غير متغير بل ثابتاً نسبياً، فمن الممكن إنجاز تحليل لتعدد المجتمعات وتعاقبها وتحولها في الزمان بمصطلحات بنيوية، لكن شريطة أن تدرس هذه المجتمعات لا كتشكيلات تاريخية متغيرة فحسب، بل بالبحث أيضاً عن العلة البنيوية لتغيراتها وتحولاتها. وعليه، فإن البنيوية لا يمكن تطبيقها على التاريخ إلا إذا جرى البحث عن العوامل التي تحتم أن يظهر مجتمع ما ويستقر ثم يفقد استقراره ويتحول إلى آخر، ضمن بنية هذا المجتمع ذاتها.

عن ترجمة مصطفى المساوي
لـ (أضولفو باسكينز)

28. البعد التاريخي في مفهوم البناء

ترتبط دراسة الفن الأدبي بنوعين من الصعوبات: النوع الأول، تلك الصعوبات التي تتعلق بمادته التي ننتجها عادة بأسماء مثل: كلام، كلمة. والنوع الثاني، تلك التي تتصل بمبدأ بناء هذا الفن.

في الحالة الأولى، يكون موضوع دراستنا مرتبطاً بقوة إلى وعينا العملي ولا يكتسب معناه إلا من واقع هذا الارتباط. إننا ننسى بسهولة مفردة وجود مثل تلك العلاقة التي تتوفر على ملامح مميزة، وتتابع الدراسة الأدبية معتمدين على علاقات أخرى نستعيرها من الحياة العملية فيكون ورودها هنا تحكيماً على هذا النحو، فإننا لا نراعي الخاصية المتعارضة والمتعددة الدلالة للمادة تلك الخاصية التي تتصل بدور هذه المادة نفسها ومصيرها.

وتأتي الصعوبة الثانية من كوننا نعالج عادة مبدأ البناء أو التشكل كمبدأ قار فلنضرب لذلك مثلاً : لقد هجرنا مؤخراً ذلك النمط من النقد الذي يعمل على وضع شخصيات الرواية موضع التساؤل والمحكمة باعتبارها كائنات حية. غير أن أحداً لا يستطيع أن يضمن لنا ما إذا كانت تراجم الشخصيات، أو محاولات إقامة الواقع التاريخي اعتماداً على تلك التراجم، قد اختفت تماماً. إن هذا كله يقوم على مسلمة البطل القار. لكن الوحدة القارة للشخصية ككل وحدة قارة للعمل الأدبي هي في الواقع أبعد ما تكون عن الاستقرار. إنها تترتب كلياً عن مبدأ البناء، ويمكن أن تتدحرج خلال الأثر الأدبي بالطريقة المرسومة لها من طرف كل حالة على حدة، أي من طرف الحركية العامة للأثر. إن وحدة الأثر ليست كياناً تناظرياً ومغلقاً، بل تكامل ديناميكي له جريانه الخاص. إن عناصره لا ترتبط فيما بينها بعلامة تساوي أو الإضافة، إنما بعلامة الترابط والتكامل الديناميكية.

إن شكل الأثر الأدبي يجب أن يتم الإحساس به كشكل ديناميكي. وتظهر هذه الديناميكية في مفهوم مبدأ البناء. فليس يوجد تعادل فيما بين مختلف مكونات الكلمة كما أن الشكل الديناميكي لا يتجلى نتيجة اجتماع تلك المكونات أو اندماجها ولكن نتيجة تفاعلها وبالتالي نتيجة ارتقاء مجموعة من العوامل على حساب مجموعة أخرى. إن العامل المرتقي يغير العوامل التي تغدو تابعة له، هكذا يمكننا إذن أن نقول بأننا ندرك الشكل دائماً خلال تطور العلاقة فيما بين العامل المسيطر، الباني، والعوامل التابعة له. إننا لسنا مضطرين إلى تضمين مفهوم التطور

بعدا زمنيا، إذ بإمكاننا اعتبار التطور والديناميكية في ذاتيتهما خارج الزمن حركة خالصة: فالفن يتغذى من هذا التفاعل ومن هذا الصراع. إن الواقعة الفنية لا توجد منفصلة عن إحساس كل العوامل بالخضوع والتبدل تحت تأثير العامل الباني لكن إذا تلاشى الإحساس بتفاعل العوامل، ذلك الإحساس الذي يفترض الحضور الضروري لعنصرين هما : المسيطر والمسيطر عليه، فإن الواقعة الفنية تمحي ويغدو الفن آلية.

هكذا يتم إدخال البعد التاريخي في مفهوم "مبدأ البناء" وفي مفهوم "المادة" مع أن التاريخ الأدبي يبرهن لنا عن استقرار هذه المبادئ الأساسية، واستقرار المادة. لقد كان النظام الوزني والجبرسي لشعر لومونوسوف عاملا بانيا، وفيما بعد، في زمن كوستروف تم إشراك ذلك العامل في نظام تركيبى ومعجمي معين فضعف دوره المسيطر، والمغير، وغدا الشعر آليا. وقد استطاعت ثورة ديرجافين أن تحطم ذلك الاشتراك فحولته من جديد إلى تفاعل جديد، وليس فقط بإدخال عامل من العوامل. فالوزن مثلا، يمكن أن يمحي عندما يلتحم بصورة كلية وطبيعية بنظام جملة نبري أو ببعض العناصر المعجمية. فإذا جعلنا هذا الوزن متصلا بعوامل جديدة فإننا نكون قد جددناه وأيقظنا فيه إمكانيات بنائية جديدة.

إن المقولات الأساسية للشكل الشعري تبقى ثابتة : فالنمو التاريخي لا يعمل على بلبلة الأوراق، ولا يدمر الاختلاف فيما بين المبدأ الباني والمادة: بل، على عكس من ذلك، يشدد عليه. ومن البديهي أن هذا لا يحو المشاكل الملازمة لكل حالة على حدة مثل العلاقة الفردية بين المبدأ الباني والمادة وكذا مشكل شكله الديناميكي الفردي.

عن ترجمة إبراهيم الخطيب
ليوري تينانوف

29. غولدمان والبنوية التكوينية .

قبل الدخول في تحديد خصائص البنية التكوينية، لابدّ من التوقف قليلا على كلمة بنية التي اشتقت منها كلمة البنية. ويجب الاعتراف في هذا الشأن أن هذه الكلمة أخذت أبعادا كثيرة في النقد الحديث مما يدعو أحيانا إلى اللبس والغموض. لذا ينبغي إحالة هذه الكلمة إلى المذهب الفكري والنقدي الذي يستعملها إن توخينا الوضوح. ونستطيع التمييز بين مذهبين رئيسيين هما المذهب الشكلي والمذهب الإيديولوجي. ويركز الأول على البنية من حيث هي ساكنة وغير متحركة في الزمان والمكان، وكأنها معزولة عن السياق التاريخي الاجتماعي الثقافي الذي نشأت فيه. ويمثل هذا المذهب نقاد ومفكرون مشهورون أمثال : رولان بارت وجاك ديريدا وكلود ليفي ستروس وماركس ينس وغيرهم، ويضاف إليهم الاتجاه اللغوي والسميائي في النقد الحديث. فتبدو البنية من هذا المنظور معزولة عن المحيط الذي نشأت فيه كما أن دلالتها تؤخذ بحد ذاتها.

أما البنية في المذهب الإيديولوجي والممثل هنا بالبنوية التكوينية فلا تفهم بحد ذاتها خارج حدود الزمان والمكان، وإنما من خلال تطورها وتحركاتها وتفاعلها وتناقلها داخل وضع محدد زمانيا ومكانيا. وهذه هي مقولة ماركسية واضحة. ويرى غولدمان أن الحجر الذي تفرضه البنية الشكلية على البنية يفقدها إمكانية تحليلها وفهمها بكشل معمق. ذلك أن البنية التكوينية التي نادى بها غولدمان هي إيديولوجية لها تصور للعالم يركز على المادية الجدلية والتاريخية. ويعتقد غولدمان أيضا أننا لا نستطيع أن نفهم جوهر الجمال بمعزل عن العالم الخارجي. ذلك أن فكرة الجمال بحد ذاتها لها خلفية وجودية تاريخية وليست فقط تصورية بحتة.

هناك حقيقة أصبحت مسلمة عند غولدمان وهي أننا لا نستطيع أن نعزل أي عمل أو أية مسألة نظرية من السياق الثقافي الذي نشأ فيه هذا العمل وترعرع وتطور ضمنه. ويضيف إلى ذلك أن كل مسألة خاصة يجب فهمها من خلال الإطار العام المحيط بها أو من خلال تاريخ المجتمع

الذي نشأت فيه. ويرى أن كل عمل فردي هو مساهمة لفهم هذا التاريخ العام الشامل ذلك أن يحمل التفاصيل تساعد على فهم الوضع الشمولي لمجتمع معين. ففهم التاريخ يقتضي فهم المعطيات والتطورات التي جرت. ولذا كان لوكاتش يقول : ((إن مسألة التاريخ هي مسألة المسألة وبالعكس)) أي يجب ربط الكل بالجزء، والجزء بالكل. ولكن لماذا أطلق غولدمان صفة التكوينية أو التوليدية على بنيويته ؟ وما معنى هذه الصفة ؟ وعلى ماذا يريد أن يركز من خلال استعمالها ؟

لابد قبل كل شيء من التنويه بأن التكوين أو التوليد هنا لا يتضمن أي بعد زمني يعيد الشيء المدروس إلى تاريخ ولادته ونشأته. فالبعد الزمني في هذا الشأن ثانوي جدا. ولا يخفي غولدمان عدم ارتياحه لكلمة بنية لخشيته من الثبات والسكون اللذين يمكن إضفاؤهما عليها. فيقول في هذا الشأن ((تعمل كلمة بنية، للأسف، انطبعا بالسكون، ولهذا فهي غير صحيحة تماما. ويجب ألا نتكلم عن البنى - لأنها لا توجد في الحياة الاجتماعية الواقعية إلا نادرا ولفترة وجيزة - وإنما نتكلم عن عمليات تشكّل البنى)). ومن هذا المنظور فإن البنية التي يأخذ بها غولدمان ترتبط بالأعمال والتصرفات الإنسانية، إذ يكون فهمها محاولة لإعطاء جواب بليغ على وضع إنساني معين لأنها تقيم توازنا بين الفاعل وفعله أو بين الأشخاص والأشياء. فصفة التكوينية أو التوليدية هنا تعني الدلالية، دون الرجوع إلى النشأة بالضرورة.

ويهدف هذا المصطلح، إن أخذ من منظور غولدمان، إلى إقامة توازن بين العالم الخارجي (الذي يحيط بالإنسان ويرسل إليه الحروب والفتوحات والنزوحات والاحتلال مثلا) والعالم الداخلي (الذي ينبعث من الإنسان والمجموعة البشرية بغية التفاعل أو الرضوخ أو الرفض) ويرى غولدمان أن هذا التوازن يتبدل من مجتمع إلى آخر ومن حقبة زمنية إلى أخرى.

ويرى غولدمان أن الصفة الجماعية في العمل الفني والإبداعي هي أمر بديهي لا يناقش. إذ يعتبر أن هناك علاقة عضوية بين العمل الفني المتميز والمجتمع الذي شهد نشأة هذا العمل. ولا شك أن هذه المقولة

تحتاج إلى زيادة في الإيضاح. ويمكن أن يؤدي تبسيط غولدلمان لها بهذا الشكل إلى ملاحظة. فمن البديهي أن يكون هناك تفاعل وثيق بين البنى الذهنية لمجتمع ما وبين البنى التي تشكل عالم العمل الفني الفردي ولكننا لا نستطيع أن ننقل البنى الأولى بكل معطياتها وتفاصيلها ونقحمها في البنى الفنية.

يرى غولدلمان أن الارتباط بين البعدين الجماعي والشخصي لا يمس إلا البنى الذهنية، أي المقولات التي تسيّر المجموعة والفرد في آن. فالبنى الذهنية ذات بعد جماعي، ولا تمت بصلة إلى تصور الفنان ونواياه الواعية وغير الواعية وإنما ترتبط بما يراه ويحسه ويعايشه. فيكون عندئذ جزءا من كل. ويجب ألا نفهم هذه العلاقة بين الجماعي والفردي كأنها علاقة وعي أو لا وعي كما في علم النفس، إذ تشبه العلاقة القائمة بين العضلات والحركات، أو بين العين والرؤية.

وبالتالي فإن فهم هذه العلاقة بين الفنان المبدع (الفرد) والبنى الذهنية التي تشكل العمود الفقري لعمله وإنتاجه (الجماعة)، لا يتم إلا عن طريق البحث البنيوي التكويني، وليس عن طريق دراسة الفرد ونفسيته ووعيه. ولكن هذا لا يعني أن الفرد غائب أبدا عن تكوين البنى الذهنية للجماعة، وإنما لتوضيح البنى الذهنية للجماعة لا نستطيع الاعتماد على الطابع الفردي للعمل الفني.

يؤكد غولدلمان أن هناك فرقا كبيرا بين البنيوية التكوينية وسوسيولوجية المضامين والأشكال. ففي الثانية يظهر العمل الفني كانعكاس حتمي للمجتمع وللوعي الجماعي، بينما يكون عاملا أساسيا من عوامل هذا الوعي الجماعي في البنيوية التكوينية. إن البنيوية الشكلية ترى جزءا أساسيا من البنى، ولكنها تهمل الوضع التاريخي الذي تبلورت فيه، مما يفقدها إمكانية فهم المضامين بشكل كاف. أما البنيوية التكوينية فإنها تهدف مبدئيا إلى الوصول إلى المعنى التاريخي دون إغفال دور الفرد فيه. وهذا يجعلها تحقق وحدة بين الشكل والمضمون ذي البعد التاريخي. فالتاريخ يلعب إذن دورا أساسيا في البنيوية التكوينية.

عن جمال شحيد

في حديثنا المدرسي، وفي مناسبات أخرى نستعمل كلمة ((أدب))، إلا أننا في الغالب لا نفكر — أو لا نرغب — في تحديدها وتوضيح معالمها. فكأن المدلول الذي تؤدي معروف وطبيعي ولا يشكل معضلة خليقة بأن تؤدي إلى دراسة مستقلة وحديثة. وهكذا نلاحظ أن مقرراتنا لا تتضمن أية فقرة تعنى بهذه المسألة وتتناولها من كل جوانبها. والغريب أن العديد من الكتب التي تطلع علينا تحت عنوان : ((تاريخ الأدب)) تمضي في سبيلها دون أن تشعر بأدنى حاجة إلى تعريف الكلمة السحرية، بل لا تعلن عن الدوافع التي أدت بها إلى اختيار نصوص معينة وإلى دراستها على أساس أنها نصوص أدبية.

صحيح أن بعض الدراسات تهتمّ بالأثر الذي تخلقه — أو يجب أن تخلقه — بعض النصوص الأدبية في المجتمع. لكن هذه الدراسات تمر بجانب المسألة التي نحن بصدد إثارتها لأنها تصب اهتمامها على وظيفة الأدب وتفترض أن طبيعة الأدب معروفة. فإذا أردنا أن نخرج من الحلقة المفرغة (الأدب هو الأدب) فلا بد أن نتبّه إلى توضيح القرار الضمني الذي يجعلنا نصف بعض النصوص بأنها نصوص أدبية.

إلا أننا عندما نحاول القيام بهذا العمل نجد أنفسنا أمام سؤال لم يكن في الحسبان. ذلك أننا انزلقنا بدون شعور إلى استعمال كلمة سحرية أخرى وهي كلمة النص لهذا فانه ينبغي قبل كل كلام عن الأدب أن نوجه جهدنا إلى تعريف النص بصفة عامة. ما معنى النص ؟

أول ما نلاحظ أن كلاماً ما لا يصير نصاً إلا داخل ثقافة معينة، فعملية تحديد النص ينبغي أن تحترم وجهة نظر المنتمين إلى ثقافة خاصة، لأن الكلام الذي تعتبره ثقافة ما نصاً قد لا يعتبر نصاً من طرف ثقافة أخرى بل هذا ما يحدث في الغالب، وفي هذا الإطار أشار بعض السيميائيين إلى أنه من وجهة نظر ثقافة معينة تظهر الثقافات الأخرى

كخليط من الظواهر العشوائية التي تتواجد دون رباط تجمع شتاتها ويجعل منها نظاما موحدًا ومتلاحم الأجزاء.

كيفما كان الحال فإنه لا يكفي أن تكون هناك جملة أو مجموعة من الجمل، سواء كانت شفوية أو مكتوبة، لنقرر بأنها نص. لابد من شيء آخر، لابد أن تحكم عليها الثقافة المعنية وترفعها إلى مرتبة النص، فحسب لوثمان وبياتيغورسكي توجد في كل مجموعة بشرية نسبة ضخمة من الأقوال هي بمثابة لا نصوص وكأخلفية التي تتبع منها النصوص. كيف تتم التفرقة بين النص واللانص؟ كيف يصير قول ما نصا؟ العملية تتم إذا انضاف إلى المدلول اللغوي مدلول آخر، مدلول ثقافي يكون قيمة داخل الثقافة المعنية. اللانص يذوب في المدلول اللغوي ولا ينظر إليه إلا من هذه الزاوية، أما النص فإنه يتمتع بخصائص إضافية أي بتنظيم فريد يعزله عن اللانص فالحكم والأمثال لها صياغة تميزها عن غيرها من الأقوال التي لا تعتبر نصوصا. هذا لا يعني أن اللانص ليس له تنظيم، إلا أنه تنظيم لغوي ولا يستشف منه - بخلاف النص - أي مدلول ثقافي. وربما نستطيع أن نلمح نوعا من المشابهة بين النص والثقافة من جهة واللانص والثقافة من جهة أخرى فنقترح القول بأن علاقة النص بالثقافة كعلاقة اللانص بالثقافة.

فما دام النص له مدلول ثقافي فإنه يحتفظ به ويخشى عليه من الضياع، فهو لهذا السبب يدون ويحصر بين دفتي كتاب، إلا أنه لا يكفي أن يكتب قول ليصير نصا. لا ينبغي أن ننسى أن النص يكون نصا حسب وجهة نظر ثقافة معينة. ففي المجتمعات التي لا تكون الكتابة فيها منتشرة انتشارا واسعا، يمكن اعتبار التدوين معيارا كافيا إذ لا تدون إلا النصوص، وهذا ما حصل مثلا في العصر الكلاسيكي العربي. أما في المجتمعات التي تنتشر فيها الكتابة انتشارا واسعا، فإن التدوين ليس بالمعيار الكافي.

بعد هذه التوضيحات الوجيزة لكلمة نص علينا أن ننظر إلى كلمة أدب وأول ما نقوله هو أننا اليوم لا نكاد نستعملها بالمدلول الذي كان لها في الثقافة الكلاسيكية، وإنما نستعملها بمدلول الكلمة الأجنبية المقابلة لها والمفهوم الذي تؤديه حديث الميلاد لا يتعدى عمره قرنين من الزمن إذ

تمت ولادته في نهاية القرن الثامن عشر. وقد تبلور داخل الرومانسية الألمانية وبكل تدقيق داخل ما يسمى مجموعة ((بيننا)).

بقي أن نتساءل هل يوجد تعريف بنيوي للنص الأدبي، أي تعريف يعتمد على بنية النص الأدبي. فيما أننا عرض إحاطة التفرقة بين الأنواع أو توهمنا ذلك فإن التعريف الذي ننقب عنه يجب أن يشمل جميع الأنواع التي تعتبر أدبية، أي يجب أن لا ينظر إلى الأنواع على حدة وإنما إلى النص الأدبي كيفما كان نوعه. ويجب فوق ذلك أن يكون من الدقة بحيث لا ينطبق إلا على الأدب، بل إن هذا التعريف هو الذي سيجعلنا نقرر ما هو أدب وما هو ليس بأدب.

بعد كل هذا سنقول بأن التعريف الذي نود العتور عليه غير موجود. هناك ضبعا عدة تعريفات لكنها لا تشمل إلا قسما من الأدب وتبقى عاجزة عن الإحاطة بأقسام أخرى. وكمثال على ذلك سنورد تعريفين شائعين. التعريف الأول يرى في النص الأدبي إحالة على عالم أشياء وشخصيات وأحداث خيالية. أما التعريف الثاني فإنه ينطلق من ((الوظيفة الشعرية)) كما حددها جاكبسون، ويرى أن النص الأدبي يتميز بتقييم الإمكانات اللغوية بحيث إن وظائف الكلام الأخرى تكاد تنمحي لتترك المجال لنظام من العلاقات الدقيقة بين عناصر النص، علاقات تتجلى مثلا في الوزن والقافية والجناس والطباق. لكن يكفي أن نمنع النظر في التعريفين ليتبين لنا طابعهما المحدود. فالتعريف الأول ينطبق بالخصوص على المسرحية والرواية بينما التعريف الثاني يخص الشعر بالدرجة الأولى. وعلاوة على هذا فإن كلا التعريفين واسع أي يتعدى نطاق ما نعتبره اليوم أدبا.

تعريف الأدب يفشل في بناء موضوعه والإحاطة بهذا الموضوع بصفة مقنعة. ولعل هذا الفشل يرجع إلى الإصرار على دراسة الخطاب الأدبي بمعزل عن الخطابات الأخرى، ما أكثر الخطابات المختلفة الأنواع التي تتلقفنا في كل وقت وحين. لسبب أو لآخر فإننا لا نهتم إلا بالخطاب ((الأدبي)). إن محاولة تعريف الأدب محاولة سابقة لأوانها ولن تنتج ثمارها إلا في إطار نظرية شاملة لكل أنماط الخطاب. هذا بالاضافة إلى أنه ليس

هناك مبرر لإعطاء الأولوية للخطاب الأدبي على حساب الخطابات الأخرى.

. عبد الفتاح كيليطو

31. بارت والبنوية

يقول بارت عن البنيوية إنها ليست مدرسة أو حتى حركة بعينها، لأن أغلب المؤلفين الذين يمثلونها غير متضامين فيما بينهم، من حيث النظرية أو الفكر. بل إن كلمة بنية ذاتها أصبحت قديمة بالية، لأن كافة العلوم الاجتماعية أكثر من استخدامها، ويوضح بارت أن البنيوية في نظر من يستخدمون هذه الكلمة هي أساسا ((نشاط))، أي تتابع منتظم لعدد معين من العمليات الذهنية. يهدف هذا النشاط إلى إعادة بناء شيء ما، إلى إعادة خلقه، وإعطائه مجموعة من الوظائف: فميثولوجيا ليفي ستروس أو رسم موندريان يدلان على نشاط مشترك، بنيوي، يمكن أن نستخلص منه بعض الوظائف والسمات المتعارضة، أي بنية معينة. ويمكن الحديث عن النشاط البنيوي كما سبق الحديث عن النشاط السريالي مثلا. أما الهدف الذي يسعى إليه النشاط البنيوي فهو إعادة تكوين شيء ما، بحيث تظهر في عملية إعادة التكوين هذه القواعد التي تحكم وظائف ذلك الشيء. فالبنية إذن صورة أو ظل لهذا الشيء، لكنها صورة موجهة، لأن الشيء المقلد يظهر شيئا كان خافيا أو غير مفهوم في الشيء الأول. أي أن النشاط البنيوي يأخذ الواقع، ويفككه، ثم يعيد تركيبه. لذا، يمكن القول بأن البنيوية نشاط يحاكي الواقع أولا وقبل كل شيء. من هذه الناحية، لا يوجد أي فرق فني بين بنيوية العلوم والأدب خاصة والفن عامة. وتعتمد هذه البنيوية وتلك على المحاكاة التي تقوم على تشابه الوظائف، لا تشابه المواد.

هذا ولا يعرف الفن بطبيعة الشيء المقلد، وإنما بما يضيفه الإنسان إلى ذلك الشيء عندما يعيد بناءه. والطريقة التي يعاد بها هذا البناء هي

الإبداع ذاته. آيا كان المجال إذن ترتبط غاية النشاط البنيوي ارتباطاً وثيقاً بتفنيات معينة. مما يجعل للبنيوية وجوداً متميزاً بالنسبة إلى أضراف التحليل والإبداع الأخرى. فهي تعيد تكوين الشيء لكسي تبرز بعض الوظائف. ويتمثل النشاط البنيوي في عمليتين متميزتين : التقطيع والتركيب. العملية الأولى تقطع الشيء، وتجد فيه أجزاء متحركة يختلف موقعها، وينتج عن اختلاف موقعها هذا معنى معين. فالجزء لا معنى له في حد ذاته. لكن أيّ تغيير يطرأ عليه يترتب عنه تغيير في المجموع. تنتج عن هذه العملية إذن حالة أولى مبعثرة للصورة أو الظل. ولا يعني هذا أنّ وحدات البنية فرضية.

أما العملية الثانية فتكشف وتحدد القوانين التي تترابط هذه الوحدات بمقتضاها، وهذا هو النشاط التركيبي. وفي هذه المرحلة الثانية، تدور معركة ضد الصدفة. لذا يكتسب تكرار الوحدات قيمة شبه إبداعية. فعودة الوحدات بانتظام وترباطها يبني العمل الأدبي ويكسبه معنى معيناً.

عندما تبني الصورة أو الظل على هذا النحو تعكس العالم كما هو. وهنا تكمن أهمية البنيوية، فهي تظهر صورة جديدة للشيء، صورة لا هي بالواقعية ولا بالعقلانية، وإنما هي صورة وظيفية. كما أنها توضح العملية الإنسانية البحتة التي يعطي البشر بمقتضاها معنى للأشياء. لكن، هل هذا شيء جديد؟ يردّ بارت قائلاً : إلى حدّ ما، فالعالم ظل، وما زال، يبحث عن معنى ما يعطى له ولما ينتجه. أمّا الجديد فهو الفكر الذي يبحث لا عن المعنى الكامل للأشياء التي يكتشفها وإنما عن السبل التي تجعل المعنى ممكناً.

عن سامية أحمد أسعد

32 - في منهجية الدراسة الأسلوبية

ليست الأسلوبية جديدة إلا ياندراجها في إطار علمي خاص. فالكثير من أسسها مركز من عهود بعيدة، علاوة على أن أية نزعة من نزعات شرح النصوص لم تخل - منذ القديم - من اتجاهات أسلوبية. فكل شارح لنص من النصوص كان دارسا أسلوبيا إن قليلا أو كثيرا. لكن هذا الصنيع لم يواكبه وعي بأن الشرح في بعض جوانبه إنما هو من قبيل الدراسة الأسلوبية.

فمشكل الأسلوبية اليوم ليس هو مشكل الجدة في العلم، يصرف الجهد إلى بيان طرافته، وسداد منحاه، وإلى الإشادة بشوريته ومعسول جناها، وإلى الدفاع عن شرعيته وقويم هديها. وإنما هو مشكل التأخير في العلم، يصرف الجهد إلى تخليصه مما ليس من جنسه، وإلى تجريد منهجه مما ليس يفضي إليه من فرضيات العمل ومنطلقات التفكير.

وليس مشكل التأخير بأهون من مشكل الجدة، وإلا لكان إصلاح المصلح دون ريادة الرائد فالأسلوبية تفتقر إلى النظر في منطلقاتها المنهجية وإلى إعادة النظر فيما يمكن أن يمت إليها بصلة في الدراسات التطبيقية المنجزة، فإلى دراسات تطبيقية جديدة، تؤسس على مناهج قديمة.

والأسلوبية تحتاج اليوم أكثر من أي علم آخر إلى أن يوفق فيها بين نتائج النظر وثمرات التطبيق توفيقا كاملا، فكم اليوم من منظر لم يؤسس نظريته في الأسلوب على تطبيق أجراه، وكم من ممارس للنصوص تجد في عمله من النزعات ما يغتم أن يتوج بنظرية في الأسلوب. إن التوفيق بين هذا وذاك من شأنه أن يهدئ اندفاع الأول إلى الأسلوبية ويحرر احتراز الثاني منها، فيؤول بالاثنتين إلى الإفادة من العلم معا وإفادة العلم منهما.

إن دراسة الأسلوبية التي تعنى بمعالجة الكلام المكتوب عملية نقدية تركز على الظاهرة اللغوية، مادة الكلام الأساسية، وتبحث في أسس الجمال المحتمل قيام الكلام عليه. ولذلك يشترط في المقدم عليها ثقافة مزدوجة لغوية أولا، لأن مادة الكلام هي اللغة، وأدبية ذوقية ثانيا، لأن جوهر الكلام هو الجمال، ونعني بالثقافة الأدبية الذوقية توفر الإمام بأكثر

ما يمكن مما يعد كلاماً جميلاً في تراث اللغة المدروسة، وحصول صورة أقرب ما تكون من الصدق تعكس القيم الجمالية المشتركة بين الآثار ذات اللغة المشتركة والمعتد بجمالها، تاريخياً على الأقل. ذلك لأن الدراسة الأسلوبية إن بقيت تنشد العلمية في منهجها فلا للتخلص تماماً من ربة الاعتبارات الذوقية وإنما لمجرد تهذيب هذه الاعتبارات وللتحكم بعض الشيء في مستعصياتها. وما التقنين الجاف والعلمية المطلقة بمستحيين لها فضلاً عن كونهما غير ممكنين فيها. ومن أجل ذلك نرى أن الدراسة الأسلوبية هي الضرب الوحيد من جملة ضروب العلوم التي يستحسن أن يكون الدارس فيها من أهل اللغة التي يدرسها، لأن التجرد المطلق - الذي يكون في الأجنبي عادة - لا يرجى في دارس الأسلوب، كما لا يرجى العلمية الجافة في منهجه، ولأن الأسلوب - وهو موضوع للدرس - لا يقبل الترجمة إلى لغة مغايرة، ولا حتى النقل إلى مستوى مختلف من مستويات اللغة التي كتب بها، فيقبل المقايسة بموازين مختلفة.

هذه الثقافة اللغوية الأدبية الذوقية أي المزدوجة، هي التي تمكن - إذا شغعت بالممارسة المتواصلة - من التعرف إلى الظاهرة اللغوية، ومن قلبها في وجوهها المختلفة، ومن التمييز بينها إذا كانت ذات طاقة إخبارية مجردة وبينها إذا كانت ذات الطاقة أسلوبية خلقة، وهي التي تمكن من التمييز بين الظاهرة اللغوية ذات طاقة الأسلوبية الشائعة في جملة من النصوص وبين الظاهرة اللغوية ذات الطاقة الأسلوبية المخصصة بها في نص معين، فهي التي تستخدم لتحديد دور الظاهرة اللغوية في السياق فتبين هل كان للظاهرة المعينة أثر في قيمة النص الجمالية.

إنها - بعبارة موجزة - تعين ما نسميه بوظيفية الظاهرة اللغوية، وعلى تحرير وظيفة الظاهرة اللغوية يتوقف المنهج السليم في الدراسة الأسلوبية أولاً.

ولا يهم دارس الأسلوب من وظيفية الظاهرة اللغوية بالدرجة الأولى ما يرجع منها إلى الدور الإخباري الذي يكون لها في سياق الكلام، كما لا يهمه ما يرجع منها إلى الطاقات الإيحائية المطلقة التي يمكن أن تكون لها فيه وفي غيره من السياقات على قدم المساواة، وإنما همه من

وظيفية الظاهرة اللغوية أولا ما يرجع إلى الطاقة الإيجابية الخاصة التي تكون لها في السياق المعين، والتي من شأنها أن تبرز انطبعا سبق حصوله في النفس عند مباشرة النص فتخرج بما ينطبع في النفس هكذا من باب الانطباعات الذاتية إلى باب التقديرات العلمية، أو أن تولد في النفس تقديرات جديدة تنضم إلى الانطباعات الأولى، فتثري الرصيد التقييمي الموضوعي العلمي المنشود.

فوظيفية الظاهرة اللغوية - عند دارس الأسلوب - هي أن تكون لها مساهمة واضحة في قيمة النص الجمالية. والثقافة المزدوجة هي التي تمكن كذلك - إذا شفعت بالممارسة المتواصلة - من التعرف إلى الانطباعات النفسية، ومن التمييز بين ما يكون منها وليد ما في النص من خير وبين ما يكون منها وليد ما فيه من حق وبين ما يكون منها وليد ما فيه من جمال. فتعزل هكذا الانطباعات الجمالية في آثارها النفسية المحدودة - لأن الجمال وحده هو ضالة دارس الأسلوب - فتقابل بما يمكن أن يكون توفر في النص من مظاهر أسلوبية ووظيفية، لها بها سبب وفيها نبت جذورها. فتفضي بها إلى ضرب من التقنين بمحو منها أثر التولد الذاتي ويفضي بالظاهرة اللغوية إلى ضرب من المنطق بمحو منها أثر الإجراء الاعتباري.

هذا العمل هو عندنا من باب تحديد ما نسميه بوظيفية الانطباعات الذاتية. وعلى تحديد وظيفية الانطباعات الذاتية التي لها علاقة بالأسس الجمالية يتوقف المنهج السليم في الدراسة الأسلوبية ثانيا.

عن محمد الهادي الطرابلسي

33. إشكال الممارسة النقدية

ممارسة النقد الأدبي هي نشاط فكري يشغل على الأدب كموضوع له والنشاط الفكري، أيا كان، لا يبدأ من صفر إذ لا بدايات، بالمعنى المطلق، في التاريخ الحضاري للإنسان ومن ثم فالنشاط الفكري هو سلسلة في حقل نشاطه بخاصة، وفي حقل النشاط الثقافي الاجتماعي

بعمامة، وهو في حقوله هذه غير معزول عن الممارسات المادية أيا كان نوع نتائجها. ثمّة معارف تفتح الأبواب بينها أكثر فأكثر. وثمة فكر تتداخل حقول نتائج وضوابط أزمنتها ليتسع فضاءه المشترك ولتتمايز في الوقت نفسه على حدود هي واهية حين تعني الإنسان وتذهب في اتجاهه، وفي أكثر حداثة ومأسوية حين تذهب ضده أو حين لا تشملها. في هذا الفضاء يحاول الإنسان معرفة فيطول الزمن وتغتني الذاكرة.

الممارسة كمنشأ فكري لها هدف هو إنتاج معرفة بموضوعها. ذلك أنها حين تسقط هذا الهدف المعرفي تقع الآلية التي هي انغلاق الحركة على نفسها والتي هي في ذلك حركة تكرار موضوعها بهذا الشكل أو بذاك، والممارسة حين تكون كذلك أي تصبح تكرارا لموضوعها تصبح أيضا، لا مماثلة له وحسب، بل دونه. لأنها في حركة التكرار هذه تتخلى عن معنى الخلق أو عن معنى الإبداع في الإنتاج.

هل ألمح في هذا الذي أقوله عن التكرار لحركة النشاط الفكري إلى مشكلة علاقة النص النقدي بالنص الأدبي من حيث كونهما نشاطين يشتركان في لغة واحدة. ربما، لكن ما هي هذه المشكلة في حدود أوسع من هذا التلميح. نوضح فنسأل : هل هدف النقد هو إنتاج نص أدبي ؟ أي هل إن الأدب هو طموح النقد ؟

يراجع النقد مأساته حين يطمح أن يكون نصا أدبيا. مأساته هي أنه في طموحه هذا يقع في أحد أمرين : إما أنه نص يكرر النص الأدبي وصفا وشرحا وتقييما، وذلك في منطلق الجمع بين الأمانة للنص الأدبي، موضوع النقد، وبين أن يكون "اللغة - الأدب" التي يودها لنصه. وهي في حالة هذه دون النص الذي هو موضوعه لأنه تقليد أو موازنة أو رهينة. والأصل هو دائما الأفضل. وإما أنه نص أدبي متميز. وهو في حالة هذه يخون النص الأدبي، موضوع نقده، وبالتالي لا يعود نقدا. إنه نص أدبي آخر.

أمام هذه الوضعية التي يطرحها النقد في هويته القائمة وفي ضموحه إلى أن يكون أدبيا ومن حيث هو لغة تعمل على اللغة كان التيار الذي

يشتغل على النص. وكان لهذا التيار اتجاهاته المتعددة والمتطورة والمستمرة في تطورها.

ولئن كان هذا التيار يجد أساسا هاما له في البنيوية فإنه لم يبق محصورا في حدود مفاهيمها: فهو كالبنيوية يعزل عنصريا ما عن بنيته بهدف الشغل عليه، ولكنه قد لا يكفي مثلها بدراسة العلاقات في آنيته، أو قد يدرسها في آنيته ولكن لا ليكشف فقط آلية حركتها المنتجة لنظامها، بل ليرى إلى دلالاتها وإلى علاقة هذه الدلالات بمرجعها.

ليس النص "داخلا" معزولا عن "خارج" هو مرجعه. "الخارج" هو حضور في النص ينهض به عالما مستقلا، عالما يساعد استقلاله على إقناعنا به أدبيا متميزا ببنيته، بما هو نسق هذه البنية، هيئتها ونظامها. وعليه فإن النظر في العلاقات الداخلية في النص ليس مرحلة أولى تليها مرحلة ثانية يتم الربط بين هذه العلاقات بعد كشفها وبين ما اسمه "الخارج" في النص. بل إن النظر في هذه العلاقات الداخلية هو أيضا وفي الوقت نفسه النظر في حضور "الخارج" في هذه العلاقات في النص.

عن معنى العيد

34. من نماذج المدرسة السيميائية

أهمّ ممثل للتيار السيميائي هو كريستيان ومدرسته، وقد استقى نظريته من مصادر معرفية متعددة: دراسات أنثروبولوجية ولسانيات بنيوية وتوليدية ومنطقية، وإن المرء ليستطيع أن يقول إنه أشمل نظرية لتحليل الخطاب الإنساني. ولكن هذا التعميم يجب أن يقابل بحذر شديد ذلك أن خصوصيات كل خطاب تتأبى عليه فلا يستطيع ضبطها وتشخيصها بما فيه الكفاية، وللبرهنة على صحة هذا الحكم فلنستعرض الخطوط الرئيسية لتحليلات هذا التيار الشعرية ومواقفه من الخطاب الشعري ويمكن تلخيصها في:

١ - كتاب "محاولات في السيميوزيقية الشعرية"، وهذا الكتاب عبارة عن ملف يحتوي على دراسات للخطاب الشعري في شكله ومضمونه، إذ نجد فيها عناية بالمكونات النغمية والنبرية والإيقاعية وبالتركيب، كما نثر فيها على مفاهيم إجرائية واقتراحات نظرية لكيفية القراءة. ومع ما نراه في هذا الملف من اجتهادات صائبة وفتوحات جديدة، فإن موقف كريماس من منجزات أتباعه كان فيه كثير من الحذر والاحتياط إذ اعترف بالثغرات الموجودة فيها وبتباين مصطلحاتها وباختلاف القراءات.

2 - "بلاغة الشعر" (بجماعة من المؤلفين). إن هذا الكتاب متنوع القنوات المعرفية التي استقي منها : النظرية الجشتالتية والتحليل النفسي والأنثروبولوجيا والسيميوزيقا واللسانيات. ومع هذا التنوع فإنه يمكن القول إن جوهر الكتاب يسير في تيار كريماس، فقد أفاض القول في التشاكال فناقشه وأعاد تعريفه وتفريعه، واستغل مفهوم المقابلة فصاغ في ضوئه نموذجاً ثلاثياً يقوم على متقابلين بينهما واسطة رمزية أم مقالية أو بلاغية، وخصص حيزاً كبيراً للتعبير الشعري بعناصره المختلفة.

يمكن أن يعتبر هذا الكتاب تفصيلاً لكثير من المبادئ الواردة في الملف السابق وبخاصة ما ورد في تقديم كريماس كما أن فيه انفتاحاً على أنثروبولوجيا ليفي سترأوس بصفة خاصة. وإذا كان هذا الكتاب قارب الخطاب الشعري بعمق وخصب جديرين بالإعجاب فإن المشكل الأساسي لم يحسم فيه ويوجب عنه إجابة شافية. ونعني به إبراز القوانين الخاصة بالخطاب الشعري. فالنموذج المقترح فيه يمكن أن يطبق على النثر العربي الفني بنجاح كبير وحينئذ فإننا لا نستطيع الفصل بين ما هو شعري وما هو نثري فني.

3 - "سيميوزيقا الشعر" لميخائيل ريفاتير. لقد خمس هذا المؤلف للتناول السيميائي للشعر إذ هو أخصب في نظره من التحليل اللساني له، وللبرهنة على هذه الفرضية أقام كتابه على عدة مفاهيم إجرائية آتية من آفاق معرفية مختلفة: الجشتالتية ونظرية التلقي والتيار السيميائي بطبيعة الحال. ومنها: الواقع الخارجي والواقع الداخلي. ومعنى هذا أن النص الشعري لا يحيل على واقع خارج عنه يثبت صدقه أو كذبه في ضوئه وإنما له واقعه

الداخلي فصدقه مستمد من ذاته، وليلق بمن خارج به. فاللغة تولد اللغة، واللغة تحيل على اللغة. وبناء على المبدأ النظري، العلم يجعل جوهر العملية الشعرية شيئين متلازمين : اللعب اللغوي والتناص. كما أننا نجد مقابلات أخرى ترتبط بالمبادئ الأساسية وتضيئها، على أن ما لا نراه في الكتاب هو رصد خصوصية الخطاب الشعري، فكل أنواع الخطاب الخيالية تقوم على تلك المقابلات التي ذكرها.

4 - معجم كريماس وكورتيس. ولتشخيص موقفهما من الشعر سنحاول استخلاص بعض المفاهيم الإجرائية القريبة من الشعر بين المفاهيم الأخرى العامة الصالحة لكل خطاب. نجد في المعجم عدة مداخل تتعلق بالشكل وهي الوقائع النغمية والإيقاع. كما نثر على أخرى خاصة بالمضمون مثل التشاكل والمعنى العرضي والاستعارة والانزياح والمرجعية الداخلية.

إن هذا كل ما نجد فيه، وليس خاصا بالشعر إلا من قبيل الغلبة، ومهما يكن فإن القارئ سيستغرب حينما يجد معجما ضخما وقيما لم يخصص إلا هذه المداخل القليلة، ولكن غرابته ستزول بعدما يستقصي آراء المؤلفين في الخطاب الأدبي ومنه الشعر. فهما يريان أن الخطاب الأدبي رسمت حدوده التقاليد ولم تحددها المقاييس الموضوعية الشكلية، ومن ثمة فهما يشكان في وجود خصوصية للخطاب الأدبي وينسفان مفهوم الأدبية تبعا لذلك لأنهما يعتقدان أن ليس هناك قوانين أو أطراد وانتظام خاص بالخطاب الأدبي. وبناء على هذه القناعة فإنهما يرجحان البحث في خصوصيته ويجعلانه الهدف الأخير فإذا ما وضعت منطلقا فإن الباحث حينئذ كمن يجعل العربة أمام الحصان. على أن المؤلفين يقيان على إحدى المسلمات الأساسية الواردة في أعمال تيارهما الأولى وهي : اعتبار الشكل والمضمون في الخطاب الشعري نظرا للأطراد النغمي والإيقاعي والكثافة التي تميز هذا الأطراد، ولكن هذا غير كاف لتحديد خصوصية للخطاب الشعري.

على ضوء ما تقدم، فإننا سنستخلص القواسم المشتركة بين المنظرين السيميائيين للشعر، وأهمها :
- قراءة النص الشعري من وجهي التعبير والمضمون.

- تعدد القراءات للنص الواحد بناء على تطبيق مفهوم التشاكل.
- النص الشعري لعب لغوي.
- النص الشعري منغلَق على نفسه له عالمه وحياته الخاصان به فلا يحيل على الواقع إلا ليخرقه.
- جدلية النص والقراءة.

على أن هناك خلافا إلى جانب هذا الاشتراك. فقد بدأ هذا الاتجاه متأثرا بالدراسات اللسانية البنيوية وبالأثروبولوجيا البنيوية ثم ساير التجديد بإدماج بعض مسلمات النظرية التوليدية وبعض النتائج المنطقية والتداولية. على أنه لم يطور نظريته الشعرية التي حاول وضعها في أوائل السبعينات، ونعني بصفة خاصة مدرسة باريس وأما من تأثر بها من قريب أو من بعيد فقد حاول اقتحام غمار الدراسات الشعرية معتمدا على تجربته الثقافية العامة والخاصة فتوفق كثيرا أو قليلا.

عن محمد مفتاح

35. الشعر بين المعنى والمغنى

تحت هذا العنوان تكمن قضية من أخطر قضايا الشعر لأنها تمس بصميم كيانه، وقد برزت مع تقدم علم اللسان في هذا العصر ولا سيما من ذلك العلم قسمه المتعلق بدراسة وظائف الأصوات، وحرصا على توضيح جوهرها نبادر بتحديد الإسمين اللذين يرسمان قطبي دائرتها، وهما المعنى والمغنى، والحق أن المغنى على تشعب مسائله نظريا لا يحتاج منا في هذا المقام إلى ضبط خاص فما قصدنا به هنا سوى المدلول في أوسع تعاريفه، على خلاف المغنى فإنه مصطلح جديد اصططنعناه بهذه المناسبة، ونعني به اللفظ من حيث هو بنية نغمية، وتلك حاله وجوبا في الشعر، إذ الشعر بالطبع، وأمس كاليوم، نظم لموسيقى الكلام وحداته الحروف أوزانا وألحانا، ولا أدل على ذلك من أن العرب قديما كانوا إذا تحدثوا عن الشعر استعاروا عباراتهم من لغة الغناء، فسموا تلاوة الأبيات إنشادا،

وفعلها في النفوس طربا ومن ثم فالقضية التي نروم فتحصنها في بحثنا هذا تخص نوعية العلاقة في الشعر بين سلسلة المدلولات و"بحوقة" الدوال التي "تعرفها".

وفي هذه القضية تتنافس اليوم نظريتان متقابلتان تستمد كلتاهما مبادئها بصفة أو أخرى من اللسانيات.

تنطلق النظرية الأولى من "اعتباطية" العلاقة، في أصل اللغة، بين الوجهين المحسوس والمعتقول من العلامة اللسانية فتؤكد أن الشعر بما هو كلام وإن مخصوص كائن بالضرورة مزدوج التركيب: معنى ومعنى، وتلح على حيرة الشاعر أمام هذه الثنائية الفاصمة وعجزه عند تقصيد القصيد على الملاءمة، إلا في الحين بعد الحين بين الألحان والمعاني، وهذا ما ذهب إليه الشاعر الفرنسي الكبير بول فاليري ومن أشهر ما أوتر عنه من الآراء هذا التحديد: "القصيد، ذلك التردد الطويل بين الصوت والمعنى"، ووصف هذا التردد فزاد مدققا: "إذ تطلب الأذن نغمة يطلب الفكر لفظة لا توافق نغمتها رغبة الأذن"، وكان إذا اضطر إلى الاختيار يؤثر في القصيد الصوت على المعنى، وفي ذلك يقول: "العقل يقتضي أن تفضل رنة القافية على منطق الفكرة" والسماع ميزانه إذ نظم قصيدا أو نقد: "في الشاعر تنطق الأذن وينصت الفم".

أما النظرية الثانية فإنها ترى كنه الشعر في نزعته العميقة إلى تجاوز ثنائية المعنى والمعنى إلى وحدة المعنى معنى باستحداث علاقات جديدة بين الدوال والمدلولات تجعل نفس الأصوات إذا تكررت في سياق شعري ما خلقت تيارا معنويا تحتيا يجاريها، فتولد كاللغة الثنائية من اللغة الأولى وفيها وبها، ويكون ذلك بطريقتين:

- الأولى: أن يتدبر الشاعر الألفاظ حتى تحاكي بحروفها أصوات الأفعال المسرودة أو توحى بالأحوال الموصوفة أو تشعر بالأحاسيس المنقولة، وهذا كالذي يسميها بعض البلاغيين جناسا معنويا، وأشهر أمثاله بيت امرئ القيس في وصف عدو الفرس "مكر مفر مدبر. الخ...".

- والثانية: أن يشاكل الشاعر بين الكلمات في الصوت فينشئ سلكا في المعنى يشد بعضها إلى بعض دون محاكاة، وهذا لا يشبه جناسنا

اللفظي إلا ظاهرا لأنه جناس وظيفي لا يقصد به علاقة اللفظ باللفظ بل علاقة الألفاظ بالمعنى فتتجلى في النص سلاسل من المعنى معنى تتوالى حلقاتها مجموعة أو مفرقة. وكثيرا ما يلعب الشعر طبعا على "الجناسين". لهذه النظرية أصول متعددة، قسم منها يرجع إلى تجارب بعض الشعراء، ويعود قسم آخر من هذه الأصول إلى سوسير وله إلى جانب "الدروس" مجموعة ضخمة من البحوث في موضوع فتنه سنين وهو الأنأغرام أو الأسماء المقلوبة عن الأسماء كسماء ومساء، وقياس وسياق إلى غير ذلك من الأمثلة، وتطور مفهوم "الأنأغرام" عنده إلى مفهومين قريبين وسعا من دائرة المسألة وهما "البراغرام" أو الكلمات المحاذية و"الكريتوغرام" أو الكلمات الدفينة، ويعني بهذه الأسماء المتعددة إمكانية أن يقرأ القارئ في نص ما نصا آخر يتخلله، وتركب كلماته الدفينة من حروف الكلمات الظاهرة أو مقاطعها، وكثيرا ما يكون "النص" الآخر اسم علم له صلة وثيقة بموضوع الكلام.

والذي نبه سوسير إلى كل هذا تواتر خارق لعدد من الوحدات الصوتية في النصوص الشعرية خاصة، فاستنتج من هذه الظاهرة أن "الأنأغرام" هو "المبدأ الهندو أوروبي في الشعر"، ولكن سوسير ارتاب فيما اكتشف لأنه لم يجد الضابط المنهجي الذي يمكنه من تبرير اكتشافه علميا. وكان لهذه الأبحاث، وإن يمس منها صاحبها، تأثير عميق في تحديد الفهم لعمل اللغة في نصوص الشعر خاصة وكيف تتفاعل الكلمات بقوة جاذبيتها الذاتية فتبطن الكلام بكلام آخر يثنيه.

على أن الرجل الذي نسق عناصر النظرية وأكمل صورتها عالم آخر من علماء اللسان، وهو جاكبسون، وقد هياها لذلك تبحره في علم الأصوات ووظائفها زيادة على شغفه الباكر بالشعر ودراسته، بسط نظريته بسطا وافيا منتهيا في محاضرة له مشهورة عنوانها "اللسانيات والإنشائية"، وانطلق فيها من مفهوم "الوظيفة الإنشائية"، وهي عنده إحدى وظائف الكلام الست وأهمها جميعا في الشعر، وتحقق هذه الوظيفة الإنشائية في الكلام حين "تكون الرسالة مركزة على ذاتها" فتكف اللغة عن كونها مجرد وسيلة لتصبح أيضا غاية في نفسها. وإذاك

"يظهر الجانب الملموس من العلامة" فتبرز أحجام الكلمات وألوانها وأنغامها وأوزانها، وفي البيت الشعري تنتظم الوحدات الكلامية انتظاما محسوبا بحساب البحر والأنغام فتشكل "صورا صوتية" على حد تعبير "هوبكنز" تتكرر في البيت أو تنشأ فيه وتتكرر في غيره من الأبيات بل بذلك حدد هوبكنز مفهوم البيت إذ قال : "هو خطاب يكرر كليا أو جزئيا نفس الصورة الصوتية" ويوضح جاكبسون أن تردد الصور الصوتية ينبغي ألا يعتبر في ذاته مفصولا عن المعنى، وفي ذلك يقول : "... باختصار فإن تعادل الأصوات، إذ ييسط على مقطع الكلام عنصرا مكونا له، يقتضي بالضرورة تعادل الدلالة" ويقول : "كل تشابه ظاهر في الصوت يقدر في الشعر من حيث هو تشابه أو تخالف في المعنى"، ويقول : "إن تراكم قسم ما من الأصوات بما يفوق معدل التواتر المعهود أو الجمع المفارق لقسمين متضادين في النسيج الصوتي للبيت أو للمقطع أو للقصيد يمثل "تيارا تحتيا من الدلالة" حسب عبارة بو "الشيقة"، ومن ثم جاء مفهوم "المعادلة" عند جاكبسون باعتبارها قاعدة التركيب في الكلام الشعري، فمن المعادلات ما يبينه النحر ويؤكد اتفاق الأصوات، ومنها ما يبينه اتفاق الأصوات فوق النحر أو خارجه، وهو الذي يخلق ذلك "التيار التحتي" من "الدلالة"، وأطرف المعادلات ما رادف بين اسمين متباعدين، في اللغة، بل بين اسمين من الأضداد.

عن توفيق بكار

الفهرس المفصل لنماذج النصوص المقتبسة ومراجعتها

- 1 - العقلانية البنيوية :
عن زكريا إبراهيم : مشكلة البنية، سلسلة مشكلات فلسفية، ع
8، مكتبة مصر، (د.ت) ص 7-8.
- 2 - ليفي ستروس وعقم الفلسفة:
عن سالم يفوت: مفهوم الواقع في التفكير العلمي المعاصر، مظاهر
النزعة الاختبارية لدى الوضعيين الجدد وستورس، منشورات كلية
الآداب، الرباط، (د.ت.)، ص 291-293.
- 3 - مواقع الأشياء:
عن صلاح فضل: نظرية البنائية في النقد الأدبي، ط 1، الأثفلو
المصرية، 1978، ص 31-33 و 355-358.
- 4 - البنيوية والنزعة التجريبية:
عن فؤاد زكريا: الجذور الفلسفية للبنائية، حوليات كلية الآداب،
جامعة الكويت، الرسالة الأولى في الفلسفة، 1980، ص 11-15.
- 5 - البنيوية بين المنطلق والغاية:
عن جابر عصفور من مقدمته لترجمته كتاب اديث كيرزويل:
"عصر البنيوية من ليفي شتراوس إلى فوكو"، نشر دار آفاق عربية،
سلسلة الكتب الشهرية، بغداد، 1985.
- 6 - فرق ما بين البنيوية وعلم النفس التحليلي :
عن نبيلة إبراهيم: البنائية بين العلم والفلسفة، الأقلام، بغداد، ع 4،
س 13، جانفي 1978، ص 7-12.

- 7 - الفكر العربي والمشروع البنيوي:
عن كمال أبو ديب: جدلية الخفاء والتجلي: دراسات بنيوية في الشعر، دار العلم للملايين، بيروت، 1979، ص 7-10.
- 8 - قصور المنهج التاريخي :
عن موريس أبو ناضر: الألسنية والنقد الأدبي: في النظرية والممارسة، دار النهار للنشر، بيروت 1979، ص 5-8.
- 9 - البنيوية والنقد الجديد :
عن شكري عياد: موقف من البنيوية، فصول، القاهرة، مج 1، ع 2، جانفي 1981، ص 188-191.
- 10 - منطلق الشكلائية:
عن منجي الشملي من ترجمته لـ "الشكلائية في الأدب" تأليف تزاقتان تودوروف، حوليات الجامعة التونسية، كلية الآداب، ع 13، س 1976، ص 127-136.
- 11 - النظرية الإنشائية في النقد الأدبي :
عن رشيد الغزي: مسألية القصة من خلال بعض النظريات الحديثة، الحياة الثقافية، تونس، ع 1، أكتوبر 1977، ص 90-92.
- 12 - النص الأدبي في ضوء البنيوية:
عن محمد بنيس: ظاهرة الشعر المعاصر في المغرب: مقاربة بنيوية تكوينية، دار العودة، بيروت، 1979، ص 18-21.
- 13 - هندسة النص:
عن حسين الواد: الهيكلية والأدب، ثقافة، تونس، ع 8، ص 92-99.
- 14 - حدود المنهج البنيوي في دراسة الأدب:
عن سمير حجازي: نظرة في المناهج الحديثة لدراسة القصة، القصة، القاهرة، ع 35، جانفي 1983، ص 76-81.
- 15 - قصور البنيوية الشكلائية:
عن نجيب العوفي: درجة الوعي في الكتابة: دراسات نقدية، دار النشر المغربية، الدار البيضاء، 1980، ص 32-35.

16 - فاعلية الذات بين الماركسية والبنوية

عن محمد سيلا: الذات المغلولة، الفكر العربي المعاصر، بيروت، ع 27-28، خريف 1983، ص 45-46.

17 - المناهج اللغوية في دراسة الظاهرة الأدبية وبعض حدودها :

عن حمادي صمود: المناهج اللغوية في دراسة الظاهرة الأدبية، ضمن اللسانيات والبلغة العربية، مركز الدراسات، تونس، 1981، ص 229-235.

18 - الأدب والدراسة الأدبية :

عن محيي الدين صبحي من ترجمته لـ : "نظرية الأدب" تأليف أوستن وارن ورينيه ويليك، نشر المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية، دمشق، ط 1، 1972، ص 11-13.

19 - البنيوية والفن :

عن حسين جمعة (نفس العنوان)، الأقلام، بغداد، ع 8، س 16، أوت 1981، ص 125-126.

20 - الشعرية والمقاربات البنيوية في الفكر النقدي العربي:

عن محمد جمال باروت: الشعرية البنيوية والمقاربات البنيوية في الفكر النقدي العربي، الموقف الأدبي، ع 131، مارس 1982، ص 40-44.

21 - مغريات البنيوية:

عن محمد مصطفى بدوي من ترجمته لمقال جورج واطسون: "الفكر الأدبي المعاصر: البنيوية، النقد الجديد الفرنسي، اللغويات الجديدة" المعرفة، دمشق، س 19، ع 220-221، جوان جويلية 1980، ص 176-281.

22 - البنيوية واختزال الظواهر :

عن عز الدين إسماعيل: مناهج النقد الأدبي بين المعيارية والوصفية، فصول، القاهرة، مج 1، ع 2، جانفي 1981، ص 21-22.

23 - في مناهج دراسة الحكاية:

عن محمود طرشونة: مائة ليلة وليلة، الدار العربية للكتاب، تونس
1979، ص 14-17.

24 - لقد نموذج بروب:

عن سمير المرزوقي وجميل شاكر: مدخل إلى نظرية القصة، ديوان
المطبوعات الجامعية، الجزائر، الدار التونسية للنشر، 1985، ص 65-
68.

25 - مفهوم الأثر في علم النحوية عند ديريدا :

عن عبد الله الغدامي: الخطيئة والتكفير: من البنيوية إلى التشريفية،
النادي الأدبي الثقافي، جدة، 1985، ص 52-55.

26 - البنيوية وقوانين الفكر المادي:

عن صالح القرمادي: بعض التعديلات حول الهيكلية، ثقافة، تونس،
ع 8، ص 147-151.

27 - البنيوية والتاريخ :

عن مصطفى المسناوي من ترجمته لـ "البنيوية والتاريخ" تأليف
أضلفو باسكيز، الثقافة الجديدة، الرباط، ع 17، س 5، 1980، ص
61-69.

28 - البعد التاريخي في مفهوم البناء :

عن إبراهيم الخطيب من ترجمته لـ : "مفهوم البناء" تأليف يوري
تينيانوف، ضمن "نظرية المنهج الشكلي: نصوص الشكلايين
الروس"، الشركة المغربية للناشرين المتحدين، الرباط، مؤسسة
الأبحاث العربية، بيروت، 1982، ص 75-79.

29 - غولدمان والبنيوية التكوينية :

عن جمال شحيد: في البنيوية التكوينية، المعرفة، دمشق، س 19، ع
225-226، نوفمبر-ديسمبر 1980. ص 27-31.

30 - النص والأدب :

عن عبد الفتاح كيليطو: الأدب والغرابة: دراسات بنيوية في الأدب العربي، دار الطليعة، بيروت، الشركة المغربية للنashرين المتحددين، 1982، ص 12-20.

31 - بارت والبنوية :

عن سامية أحمد أسعد: رولان بارت رائد النقد الجديد في فرنسا، عالم الفكر، الكويت، مج 12، ع 2، جويلية - سبتمبر 1981، ص 204-205.

32 - في منهجية الدراسة الأسلوبية :

عن محمد الهادي الطرابلسي : في منهجية الدراسة الأسلوبية، ضمن اللسانيات واللغة العربية، مركز الدراسات، تونس، 1981، ص 215-218.

33 - إشكال الممارسة النقدية:

عن يحيى العيد: في معرفة النص، دار الآفاق الجديدة، بيروت، 1983، ص 9-12.

34 - من نماذج المدرسة السيميائية:

عن محمد مفتاح: تحليل الخطاب الشعري (استراتيجية التناص)، دار التنوير، بيروت، المركز الثقافي العربي، الدار البيضاء، 1985، ص 9-12.

35 - الشعر بين المعنى والمغنى:

عن توفيق بكار (نفس العنوان)، الحياة الثقافية، تونس، ع 51، 1989، ص 6-10.

الفهرس العام

5	تقديم
---	-------------

القسم الأول : البنيوية والمعرفة:

11	1 - البعد التكويني
17	2 - البعد المنهجي
23	3 - البعد الفلسفي
31	4 - البعد المعرفي
38	5 - البعد المذهبي
45	6 - البعد النقدي
63	7 - البعد الربوي

القسم الثاني : النماذج

الفصل الأول : التأسيس

75	1 - العقلانية البنيوية
77	2 - ليفي ستروس وعقم الفلسفة
79	3 - مواقع الأشياء
81	4 - البنيوية والنزعة التحريية
84	5 - البنيوية بين المنطلق والغاية
86	6 - فرق ما بين البنيوية وعلم النفس التحليلي
89	7 - الفكر العربي والمشروع البنيوي
91	8 - قصور المنهج التاريخي
93	9 - البنيوية والنقد الجديد

95	10 - منطلق الشكلائية
98	11 - النظرية الإنشائية في النقد الأدبي
100	12 - النص الأدبي في ضوء البنيوية
102	13 - هندسة النص

الفصل الثاني : الاعتراض

106	14 - حدود المنهج البنيوي في دراسة الأدب
108	15 - قصور البنيوية الشكلائية
111	16 - فاعلية الذات بين الماركسية والبنيوية
113	17 - المناهج اللغوية في دراسة الظاهرة الأدبية وبعض حدودها
117	18 - الأدب والدراسة الأدبية
119	19 - البنيوية والفن
121	20 - الشعرية والمقاربات البنيوية في الفكر النقدي العربي
124	21 - مغريات البنيوية
126	22 - البنيوية واختزال الظواهر
129	23 - في مناهج دراسة الحكاية
132	24 - نقد نموذج بروب
134	25 - مفهوم الأثر في علم النحوية عند دريدا

الفصل الثالث : التجاوز

140	26 - البنيوية وقوانين الفكر المادي
142	27 - البنيوية والتاريخ
144	28 - البعد التاريخي في مفهوم البناء
147	29 - غولدمان والبنيوية التكوينية
150	30 - النص والأدب

153 31 - بارت والبنوية
155 32 - في منهجية الدراسة الأسلوبية
157 33 - إشكال الممارسة النقدية
159 34 - من نماذج المدرسة السيميائية
162 35 - الشعر بين المعنى والمغنى
167 الفهرس المفصل لنماذج النصوص المقتبسة وراجعها
173 الفهرس العام

للمؤلف :

الأسلوبية والأسلوب :

الدار العربية للكتاب، تونس ط 1: 1977، ط 2: 1982، ط 3: 1988.

التفكير اللساني في الحضارة العربية:

الدار العربية للكتاب، ط 1: 1981، ط 2: 1986.

قراءات مع الشابي والمتبي والجاحظ وابن خلدون:

الشركة التونسية للتوزيع، ط 1: 1981، ط 2: 1984، ط 3: 1989.

دار الصباح، القاهرة. الكويت، ط 4: 1993.

النقد والحداثة:

دار الطليعة، بيروت، ط 1: 1983.

دار أمية، تونس، ط 2: 1989.

قاموس اللسانيات (عربي فرنسي - فرنسي عربي) مع مقدمة في علم المصطلح.

الدار العربية للكتاب، تونس، 1984.

اللسانيات من خلال النصوص:

الدار التونسية للنشر، ط 1: 1984، ط 2: 1986.

الشرط في القرآن على نهج اللسانيات الوصفية:

الدار العربية للكتاب، تونس، 1985.

(جمعية د. محمد الهادي الطرابلسي).

اللسانيات وأسسها المعرفية

الدار التونسية للنشر، 1986.

النظرية اللسانية والشعرية في التراث العربي من خلال النصوص
الدار التونسية للنشر، 1988.
(جمعية د. عبد القادر المهيري ود. حمادي صمود).

مراجع اللسانيات
الدار العربية للكتاب، تونس، 1989.

مراجع النقد الحديث:
الدار العربية للكتاب، تونس 1989.

قضية البنيوية: دراسة ونماذج:
ط 1 : دار أمية، تونس، 1991.

قضايا في العلم اللغوي:
الدار التونسية للنشر، 1994.

مسائل في الأدب واللغة:
مؤسسة الإمامة، الرياض، 1994.

المصطلح النقدي:
مؤسسات بنعبدا لله، تونس، 1994.

ما وراء اللغة: بحث في الخلفيات المعرفية:
مؤسسات بنعبدا لله، تونس، 1994.

في آليات النقد الأدبي:
دار الجنوب، تونس، 1994.

صدر في سلسلة "مفاتيح" يديرها حسين الواد

محمد الهادي الطرابلسي
تحليل أسلوبية

حسين الواد
مدخل إلى شعر المتنبي

الصادق قسومة
التزعة الذهبية في رواية التحاذ
لنجيب محفوظ

عمر الشارني
المفهوم في موضعه
العلاقة بين الفلسفة والعلوم

عبد القادر المهيري
أعلام وآثار في التراث اللغوي

محمد القاضي وعبد الله صولة
الفكر الاصلاحى عند العرب
في عصر النهضة

حسين الواد
البنية القصصية في رسالة الغفران

شكري المبخوت
سيرة الغائب، سيرة الآتي
السيرة الذاتية في كتاب الأيام لطله حسين

عبد الفتاح ابراهيم
مدخل في الصوتيات

جلال الدين سعيد
معجم المصطلحات والشواهد الفلسفية

محمد محجوب
هيدغر ومشكل الميتافيزيقيا

محمد الخبو
مدخل الى شعر العربي الحديث
"أنشودة المطر" لبدر شاكر السياب نموذجاً

عبد السلام المسدي
في آليات النقد الأدبي

صدر في سلسلة "عيون المعاصرة"

يديرها توفيق بكار

محمود المسعدي

حدث أبو هريرة قال...

تقديم توفيق بكار

عروسة النالوتي

تماس

تقديم يوسف الصديق

يوسف ادريس

مختارات قصصية

تقديم حسين الواد

الطبيب صالح

موسم الهجرة إلى الشمال

تقديم توفيق بكار

عبد القادر بن الشيخ

ونصي من الأفق

تقديم حسن الصادق الأسود

صنع الله إبراهيم

اللجنة

تقديم حسن الصادق الأسود

محمد المويلحي

حديث عيسى بن هشام

تقديم محمود طرشونة

البشير خريف

الدقلة في عراجينها

تقديم الطبيب صالح

علياء التابعي

زهرة الصبار

تقديم هشام الريفي

أميل حبيبي

المتشائل

تقديم توفيق بكار

محمد درويش

مختارات شعرية

تقديم توفيق بكار

جمال الفيطاني

الزيتي بركات

تقديم فيصل دراج

عزالدين المدلي

من حكايات هذا الزمان

تقديم سمير العيادي

فرج الحوار

الموت والبحر والجرد

تقديم عبد الفتاح إبراهيم

فؤاد التكري

موعد النار

تقديم توفيق بكار

عبد الرحمان منيف

شرق المتوسط

تقديم حسين الواد

جيران خليل جبران

النبي

تقديم ترجمة ثروت عكاشة

محمود المسعدي

السد

تقديم توفيق بكار

م. الفارسي وت. زليخة

الطوفان

تقديم عبد الفتاح إبراهيم

الطبيب صالح

مريدود

تقديم رجاء النقاش

صلاح الدين بوجاه

النخاس

تقديم منصف الوهابي

حسن نصر

دار الباشا

تقديم محمد القاضي

أدونيس

مختارات شعرية

تقديم عبد الله صولة

حنا مينه

الباطر

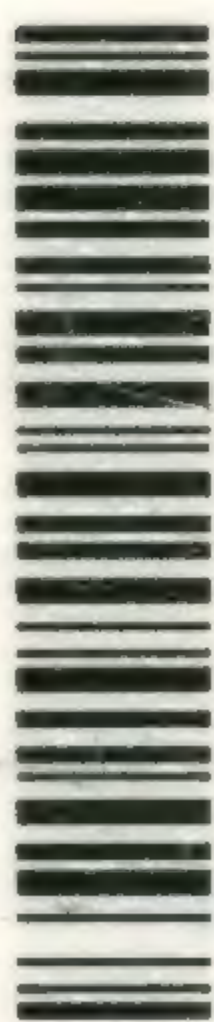
تقديم رشيد الغزي

طبع بالمطبعة الأساسية المنطقة الصناعية

بنعروس تونس - الهاتف: 380.201 Tél.:

ولعلّ الذي عطل بروز بنيوية عربية في الحقول
المعرفية المتنوعة غير الحقل الأدبي إنما هو انسياق معظم
المهتمين بقضية المنهج العلمي إلى إقامة خطاب حول
البنيوية سواء بالتعريف بها أو بالتنظير لها أكثر من سعيهم
إلى بناء خطاب بنيوي، ومعلوم أن فرط الحديث عن
الشيء يحول دون تشييد موضوع ذلك الشيء وهو ما
حصل لدينا فعلاً فكان من نتائجه أن راجت لدينا البنيوية
دون أن ينبثق عندنا منهج فكري يستلهم أعماقها أو
يتناسق مع أصولها فَضُمَّ بذلك كلٌّ من الخطاب الملتمزم
والخطاب المضاد.

Bibliotheca Alexandrina



0961219

9973 - 703-55.3

الضمن : 600